

النور قبل الظلمة
 علم الجود
 ارجو ان يعطى
 ١١٩٣

عند
 ١١٤
 للسيد محمد باقر حجازي

كان وميض البرق لم يعل
 ورجفة النسيم لم تهب
 والسموات لم تنفجر
 والارض لم تهتز
 الاكواب
 ارجو ان يعطى

29

29

Sulaimaniye U. Kur'an Mesri
 Husein Husein P.
 Esnafine 29

کتاب الفقه
اسم صاحب کتاب
عبدالله

Silvery
Name: *Hasan Hüsnü Paşa*
Page: *29*

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

والله اعلم بالصواب

٥٠. للرحمى وحده

لَا يَسْمَعُ

طاب من امره طوبى شرة
يا كذا الاحقاد رحلت حقت
كلما صاقت مشا لناجوا به
مغني الالحيا باق ذاك
يحكم الاشباه باللعن اذا
نقبتا للعبيد ان ام وقد
جمل من ترب كرم لم يكن ل
سبك هذا العلم وانما الذي
عبدنا نجلت اأرع واملح
١٣٧

وَمَالِ مَوْلَاهُ ضِعَا ضِعْمَ
كَافِلِ الْإِحْسَاءِ وَابِلِ يَشْرَه
وَإِنَّا بِالْكَشْفِ عَنْهَا فَخْرَه

مَعْنَى الْأَجْيَا بَاقٍ إِذَا
 عَمِلَ الْأَشْيَاءَ بِاللُّغْظِ إِذَا

أَوْحَدِيَّةِ الذَّاتِ مَا هُوَ
 قَالَتْ كُنْ فِي كَيْلِ أَحْضَا أَمْرٍ

مَنْصِبًا لِلْعَبْدِ إِنْ أَمَرَ وَقَدْ
جَلَّ مِنْ رَبِّكَ كَرَمٌ لَمْ يَنْزِلْ

تَبَكَ هَذَا الْمَطْمُ وَأَقْبَالَ الَّذِي
عَبْدًا خَلَقْتَ أَهْلًا وَوَلَدًا

$$\frac{\frac{1}{\mu\nu} \frac{1}{\sigma\mu} \frac{1}{\rho\mu} \frac{1}{\sigma\mu}}{1\mu\nu}$$

وله عمر بن الخطاب رضي الله عنه
 كعب يا حاتم لا تلمني وبافارجا خطيب ما اذ لم

ما رزقنا لغيري
ويا محمداً ضحك حزن القوم
يدلهم الهدى وكتم

وَحَاطَ بِطَيِّلِ الْوُجْهِ حُكْمَ الْقِسْمِ
أَنْتَهُ الْمَوَائِبِ لِدَعِ الْبَغِيْمِ

لما قتي انا والمومنين
لشرايعهم من المعط حرم
جه اذ الامم لكشفي المصلح

لَا يَكُنْ مِنَ الرَّجَاحِيَّةِ
لَكَ كَلْبٌ وَإِنَّكُمْ عِبَادُ اللَّهِ

$\frac{1275}{1178}$

لا ريب في

لنخض المريد
في كرم من له الكل عيب

حَلَّى حَالَهُمَا بَيْنَ
أَيْدِيهِمَا دَجَا
فِيهِ يَتَفَقَّحُ الْقَوْبُ الشَّدِيدُ

عبدك الرق انا
جوكر لله الذي

نظم خامه
نقله
حاکم

في الرابع جل فتح الكرب باب

2

ويعنون الاقاويل في وحيه الثاني

مجلس شيخوخة العرب والعجم

النمخشري

والمعالي على قوام فضلا

ان العاصي في الدنيا بلا عود ٥ وليست بها العبري مثلكا فـ ٥
الركبة في الدنيا فالتز في التـ ٥ فالتز في التـ ٥

وَرَضَى اللَّهُ عَنْ سَيِّدِنَا وَأَرْكَرَقَ بِهِ وَجْهَهُ

والله اعلم بالصواب

...

A horizontal strip of a painting, likely a detail from a larger work. It depicts a landscape scene with a small, dark-roofed building or structure on the right side. Several small figures are visible in the foreground and middle ground, engaged in various activities. The style is characteristic of traditional Chinese ink and wash painting, with fine lines and subtle washes of color.

لا يجوز ان يفتقر الى احد
 ولا يشاء ان يكون احد
 من اعلام

[illegible][illegible]

وقوله كما ربه الذي أرسل النبي فخير محابا فتشناه وقد الفنا امره العيس ثلاث الفتا في بلادنا
نظاول ليلنا لم نثبه ونما الحلي ولم توديكي ويات ويات له ليله كليله ذي الغار في الهد
وذلك من بكاج في وخيرته عن ابي الاسود وذلك على عادة اقتناهم في الكلام ونصرتهم
وان الكلام اذا قل من اسلوب الى اسلوب كان ذلك احسن نظيره لشاط السابح وايضا للاصغر اليه
من اجابه على اسلوب فخذ وقد خصص من افعه بغيره من احسن به هذا الموضع انه لما ذكر الحق الجيد
واحي عليه تلك الصفات العظام فعلق العلم بعلوم عظيم الشأن خفي بالنسب وغائه الخصب عله
والاستعانة به في المعاني فحوت ذلك المعاني المتبر تلك الصفات فبيل اياك يا من هذه صفاته خص
والاستعانة به لا بعد غيرك ولا ينبغي لكون الخطاب اذ على العباد له لذلك العبر الذي في العبادة
التي فان قلت ما في تلك الصفات العظام بالعبادة قلت ايح من جاتيق به العبادة الى ربه
وبما يطلبونه ويحتاجون اليه من جهة فان قلت لم قدت العبادة على الاستعانة قلت لان قدره
الوسيلة في طلب الحاجة ليستحقوا المجابة اليها فان قلت لم اطلبها المستعانة قلت لتناط كل
مستعان به والحق ان تباد الاستعانة به وبوقوعه على اداء العبادة ويكون قوله اهم نائبا
المطلوب من العوبة كانه قيل كيف اعينكم فقال اهدنا الصراط المستقيم وانما كان احسن من الكلام
واحد بعضه نحو بعض وفي بن جليلي يستعين بكسر النون هذا الصلة ان يتعبا باللام او بالواو
ان هذا التران هدي للهي هو وانك تهدي الى صراط مستقيم فعلم معالجة اختيار في قوله واختار
سوى قوله ومعنى جلب الهداية وهو يهتدون طلب زيادة الهدى بلج الصراط لكونه تكميلا
راده همدان والهدى همدان وفيما لم يهدى سبلنا وعن علي واي رضي الله عنهما اهدنا سبلنا وصلة
المن والهدى والحق ان كل واحد منهما جلب وانما يقا وتان في التوبة وقد اعيد لله ارشادنا الصراط
المجادة من شرب الشئ اذا استلعه لانه يشرب السبله اذا استلعه لا يجزى لانه يلقه همدان الصراط
من قبل السبل صاذا الاجل الصراط لكونه مضيق في مضيق وقد يشمر الصادق الذي في ربي في حلال
فما كان اخلاص الصادق من اخيه فخرش في التائب في الامور ونحو شربا حكايات وكب ويدرون
الطريق والسبل والمراية طريق الحق وهيئة الاستدلال صراط الذي انعمت عليه الصراط
المستقيم وهو في حكم كبر العلم كانه قبل اهدنا الصراط المستقيم اهدنا صراط الدين امن عليهم
قال تعالى الذين استطاعوا الي امن سبلهم وان قلت ما فائدة البدل وهلا قبل اهدنا صراط الدين
عن ملهم قلت فائدة التوكيد لما فيه من التبيين والكبر والاشارة الى الطريق المستقيم
بانه وتبين صراط المسلمين ليكون ذلك شجاعة لصراط المسلمين ما لم يستعانه على الملع وحول كبر
متنزل حل اذكر على كبر الناس وفضلهم فلا يكون ذلك الملع في وصفه بالكبر والفضل من كبره لانه
فان كبره افضل انك تثبت ذلك مجالا ولا يفضلنا نائبا راو فت فلا نائبا ولا يفضلنا لا كبره افضل
فله على كبره والفضل كما قلت من اراد اخلاصا مع الفضل فعليه فلا في الشخص الحق الخالص
غير مدافع وكسابع والذين اعين عليهم هم الذين يولون الطريق المعامل لشراط انعام ليس من انعم الله عليه
في العلم لم يبق نعم الا اصابته واشملت عليه وعن سباحتهم عاب سوي قبل ان يعبروا وقرب
بط من انعم عليهم غير الغضوب عليهم بل من الذين اعين عليهم على معنى المنعم
لهم هم من انعم الله عليهم من غضب الله تعالى والضلالة او ضيعة على معنى الضم نحو ابر التوبة
لغة وهي به الامان ومن السلامة من غضب الله تعالى والضلالة فان قلت كيف مع ان تقع غير
العرفه وهو يعرف من اصف الى احواف قلت الذين اعين عليهم توقيب فيه في
له وانه آمن على اليقين تبني ربي المخطوب عليهم والضلالة خلاف المنعم عليهم فليس في علم

[illegible][illegible]

ولا الضالين
الحسن بن الحسن بن الحسن
الحسن

اذ الالهة
 ربه لله عنه
 اليهود لعل
 ما معنى عصا
 الملك اذ اع
 عزم

[illegible]

اذ الما بها الى الذي تبا عليه ان يتعرف وحق بالنصب على الحال وهي قوله رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن لم يطعم
 ربه لله عنه ورويت عن ابن كثير وفي الحال الصبر عليهم والعامل بعنت وقيل العصب عليهم هم
 اليهود لقوله كما من لعة الله وعصب عليه والصالون هم النصارى لقوله بقايد صلاتهم من قبل فان قلت
 ما معنى عصب الله تعالى قلت هو ارادة الانتقام من العصابة وبنو آل العقب وهم وان يفعل هم لا يفعل
 الملك اذ عصب على من تحت يده شجرة باسمه من غضبه ونشاله رضاه ورحمة فان قلت اي هو ربه عليه السلام
 والناية قلت المولى على النصب على المعقولة والناية على الرفع على الناعية فان قلت لم اوجب
 في ولا الصلوات قلت لما في معنى النفي كما في قول المفسر في الصلوات وتقول ان ربنا
 غفار صواب مع امتناع قولك اننا ربنا امثل صواب لانه منزه ولك اننا ربنا الاضارب وعن عمرو بن وهب
 انها قرأ وغير الصالين وقم ايوب التحياتي ولا الصلوات بالحق في قولهم من عبيد واجاب وهدى
 لغة من جدي في الصبر من الصلوات وسنك ما حواه ابو زيد من قوله شاة وداية **أما صوت**
المعل الذي هو شجب كما ان رويدهم وحملوا صوتا سمعتها الاصل الى اجل وانبع وقيل عن
 سالت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن معنى امي هذا الفعل وبنيه اعتان مد الفه وقصرها قال ك
 ويرحم الله عبدا قال امينا وقال **أما صوت** فراج الله ما بيننا بغيا وعن النبي صلى الله عليه وسلم
 لقيني جبريل امين عند فراغي من قراءة واطم الكتاب وقال انه كالتحريك على الكتاب وليس من القرآن بدليل انه
 لم يثبت في المصاحف وعن الحسن لا يقولها الا كامله لانه الذي وعي خفيفه لله له كما فعله والشهود
 وعني اصحابه انه خفيفا وروى كما اخفا على عبد الله بن معقل وانما رسول الله صلى الله عليه وسلم وعبد الله
 تحمها وعن ابي بن حجر ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا قرأ الصلوات قال امين وبع لها صوتا عن رسول
 صلى الله عليه وسلم انه قال لا يركب الا اجر كنبوة لم يترك في النبوة والنجيل والقرآن شيئا قلت
 يا رسول الله قال في اخذ الكتاب انها السبع الماني والقرآن العظيم الذي اوتيته وعن خديجة بنت ابي
 ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان النور لم يبعث الله عليهم العذاب حتى اقصى من جبابرة الكتاب
 المزمع رب العالمين فيسعه الله تعالى ويرفع عنهم العذاب بذلك اربعين سنة **سورة البقرة**
وهي مائة وثلاثون آية **بسم الله الرحمن الرحيم**
 اعلم ان اللفاظ التي يتبعها اسماءها الحروف المشبوبة التي معنا ركبت الحكم فقالوا
 يتبعها منه من حيث ادا هي حتمية وليكن ذلك لا با ايمان لقولك **بسم** وقدر وعشت في هذه التسمية
 لطيفة وفي ان التسميات بالامكان الفاظا كما بنا منها وهي حرف وجبات واللام في عذ خرونها
 مزق الى الثلثة الحية لم يطر الى ان يدلول التسمية على المنها فلم يصلوهم واصل التماسد
 كل اسم منها كترك الالاف فاهم استعاروا اليهم مكان اسمها لانه لا يكون الامساك وما يصح
 في ابتداء اللفظ كما لا على المعنى التسهيل والمجولة والمجولة والتسمية وحملها على تلكا القوام لان
 سلكه الامجاد موقوفه كاتما المعاد فقال الف لا م منيما تنقل واجد ايمان بلانه كاذوا لينا
 القوام اذ رها الاعراب لتلكا هذه الف وكنت الف ونظرت الى الين وهكذا دخل اسم عذ الى الابد
 د اتم حجب قبل ان تحدث فيه بدخول القوام من ثمن تاثير الف في حكم ان يلفظ به موقوفا الى
 انك اذا اردت ان تلي على الحاسب اجنا سنا مختلفة ليرفع حسا لها كيف يضع وكيف تليها
 أعفا لا من سمة الاعراب تقول د اذ علام طرية قوب بساط ولوا عبت ركبت سبطا
 فان قلت لم قصت هذه اللفاظ بالتمية وهلا زعمت الفخوف كوقع في عبارات المفسر
 قلت قد استوفيت بالقرآن الباتر انها اسم غير حروف فعلت ان توضع خلق
 بان يعرف الى التماح وقد وجدناهم مناسا في تسمية كثير من الاسماء الى لا يقع اشكال

[illegible]

الحمد لله
والصلاة والسلام
على من لا نبي بعده

والله اعلم
بما
بين
يديننا
والله اعلم
بما
بين
يديننا

البرقي
هذه
اللائحة
لنفذ

الشطوط
محاورة
القدر

وی طریقی

١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

[illegible][illegible][illegible]

والعبد
الذي لا
يملك
وكان
العالم
والطراز
الذي
يعظم

ای تمیاز
مخارج

لم قبل ذلك
 من علم
 السامعي
 ولكن اعد
 كرامه في
 العالم
 ورحمة

[illegible]

الساقي وهو الذي يمشي
المصنف المسمى

الذال
المقدور
على
السر

حباب
مهر

المجلد

المسحوق

طرق و طرق

قطيعة

2633

عظیم درویش

[illegible][illegible]

اليد
اليد
اليد

137

114

وعدده
الاسم
من

—

This image shows a blank, aged, cream-colored page, likely an endpaper or flyleaf of a book. The paper has a slightly textured appearance with some minor discoloration and a small dark spot near the bottom center. The page is set against a dark background.

This image shows a blank, aged, cream-colored page, likely an endpaper or flyleaf of a book. The paper has a slightly textured appearance with some minor discoloration and faint smudges, characteristic of old paper. The left edge of the page shows the binding of the book.

ای الی ذکر توفیق و حسن انصاف الی اهل ذکرها

[illegible]

ارفع الله الصلي
والاسماء اعاد لان
الاله محمد علي الصلي
دومعه
الافقر ادا صلي على
الاسماء اعاد لان
الاله محمد علي الصلي

جميع العوام
لا يسم
لم يظفر

شرح في مسائل قوله
ذلك الكتاب

רעוּלָה

عبدالله بن محمد بن عبدالمطلب
بن عبدالمطلب بن عبدالمطلب

رضی

ایستاد کمالی ۱۰۵۰

من أن جعل الكتاب خبراً أو صفته فانه جعلته خبراً كان ذلك في معناه وسماه معناه فجار إجماعاً
حكم عليه بالبدع كحكمه عليه في الثالث في توهم من كانت أملاً وان جعلته صفته فانه ما أثبت به إلى
الكتاب صريحاً لان اسم الاشياء صفته لا يربط بالجنس الواقع صفته له نقول ههنا ذلك لان ان كان ذلك
الجنس مطلقاً لا يقال له خبراً بل خبراً على الخبران عابته ههنا شقياً وعباً لانه العارضة الوارثة
فان قلت أخبرني عن تأليف ذلك الكتاب مع ألم قلت ان جعلت ألم امماً للصور في المايف وحي
أن يكون ألم سبباً أو كما وذلك سبباً ثانياً والكتاب خبر واصله خبراً لمعنى الاول ومعناه ان ذلك
الكتاب هو الكتاب الكامل كان ما عداه من الكتب في مقابلته ناقصاً وأنه الذي يشاهد ان يسمى كتاباً
كما نقول هو الوجه اي الجاهل الى الرجولية الجامع لما يكون في الرجال من صفات الخصال كقوله ه
فان الدعوات يعلم دماهم ه هم القوم كل القوم بلام خالده وان يكون الكتاب وصفه هو ذلك الكتاب
الموعود وان يكون ألم خبر مبتدأ اخذ في اي ههنا ألم ويكون ذلك خبراً ثانياً او لا على ان الكتاب
صفته وان يكون هذه المرحلة وذلك الكتاب حله اخرى وان جعلت الميزان الضوئ كان ذلك سبباً
سبباً الكتاب اي ذلك الكتاب هو الكتاب الكامل او الكتاب صفته والخبر ما بعده او قوله
مسبحاً يروي اي هو المولود من ههنا الخوف ههنا هو الكتاب صفته والخبر ما بعده او قوله
الكتاب فيه وتايف ههنا ظاهر **والرب** سبباً لاني اذ احصل خبر الربيه وحقيقه الربيه قلني
المفتى واضطر ايضا وصفه ماروي الخبر على يد الله عما قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في ما يربك
الى ما يربك فان الشكر زينة وان الصدق طمأينة اي فان كون الامر شاكاً فيه ما نقول به النفس
ولا تستقر وكونه صغاصاً دقاً ما يطمئن له وتلك زينة رب الزمان وهو ما يقين الفتوى ويخص القلوب
من قلوبهم زينة انه من بطني خافق قال لا يربك احد بشئ **فان قلت** كيف يربى الرب على غير الاستعلاء
وكم من رب فيه **قلت** ما يربى ان احد لا يربى فيه واما المنى لونه متعلماً للزينة وطمأنة له
ما من من صوح الدلالة وسقوط البرهان بحيث لا يربى في شيء ان يقع فيه الامر بكونه قوله وان كثر
في ربه جازنا على عبيدنا يربى بتوهم من مثله فابعد وجود الرب منهم واما عن ههنا الطريق
الى ربه الرب وهو ان يربى وانفسهم ويردون فواهم في البلاغة هل يتم المعافاة ام تنصل
في ههنا متعلق بعبد محي هو ان ليس فيه مجال للشبهة ولا يدخل الربيه **فان قلت** فلا ذم الرن
على الرب كما يذم على العول في قوله لا فيها عول **قلت** لان التمد في بلا الرب يربى الرب
عنه وانبات أنه هو وصدق لا باطل وكذب كان المستركون يدعونونه ولو في الطريق لقصده
الى ما بعد عن الشراء وهو ان ثانياً اخر فيه الرب آف فيه كقصده في قوله لا يربى في نفسه
على قول الربى بالهنا فعلا العول كما تعالها هي كانه قبل ليس فيها ما في عينها من هذا العيب النقصه
وبما ابو الشعثا لا رب فيه بالرفع والقرن بينهما وبين المجهول ان المشهور توصي المستعراق وههنا
يجوز والوقف على فيه هو المشهور وعن نافع وعاصم انها وقفنا على رب ولا بد للوقف من ان يربى
خبراً ونظير قوله تعالى لا يصبر وولد العرب لا يابى وهي كثر في ثبات اهل الحجاز والعدين لا ريب فيه
فيه ههنا **الهدى** مصدر على فعل كالتري والسكا وهو الدلالة الموصلة الى الوجهة بل ليل
دفع الصلاة في مقابلتها قال تعالى ان ليك الذين اشترى الصلاة بالهدى وقال تعالى هذا هو الهدى
سبحان وقال مكي في موضع المبدع كمتهدى ولين اهتدأ مطران ههنا وان يكون المطاوع في
خلافه معنى أصله الا ترك الحق عمه فاعتصم وكثر فالتكرار وشبهه ذلك في **قلت** فلا قيل
ههنا للثنين والمتقون مبهذين **قلت** هو كقولك للغير المسمى أعزك الله وان لم يكن تريد طلب
الزيادة الى ما هو ثابت فيه واشتد امته كقوله اهبطنا الصراط المستقيم ووجه آخر وهو انه

لا ريب في ان
 اذا خشي
 ثم ذكر في غير هذا الكتاب
 او في غير هذا الكتاب
 لا بد من ان يكون
 في هذا الكتاب

[illegible]

القدس ماضي و
الحاضر

القدس ماضي و
الحاضر

الخيار اى الساهد
العدل

أبي الهيثم

الاخوين

عبد الرحمن

[illegible]

[illegible]

ملع
دور
نصف
العام
الاول

[illegible]

حسنه الى علي بن ابي طالب
عليه السلام
وكانت امة من امة
الانبياء اذ الله
فيهم

evl

[illegible]

المتبرون كانوا على علمهم وحجتهم فجللوا ربهم وأملوا بالفضل فان قيل لم يستفوا
لها 2 لا غرض البتة القليل هو خلق من اجلهما باعضا من حجاب بطنه وبين الاستفاد بها بالحتم و
لغبطه وقد جعل بعض الما بين الحسنة في السات والنجى حكمة عليه قال لا خسر الا على من غدا في
نفسه فليكن على الكلام بقا دره واذا اراد النطق بلسانه لما لم يكن له لصق فاقول فلما كتب الحتم
الله ثما واثابه اليه بدل على المنع من الحق والتوصل اليه بطريقه وهو توبه والله يتبعه فقل القبح هو البذر
لعله ينفقه وتلك بضاعة غته وقد ينص على تزيين ذاته بقوله وما انا بظالم للعبيد وما ظالم ولكن كما نوا
هم الظالمين الله لا يامر بالبعث ونظاير ذلك ما يطويه التبريل قلت **القصص** الصفه القلق
بأنها لما خلقها عليها واما اسناد الخبر الى الله فما فليست عليه على هذه الصفه في طبعها وبان قبيحا
كالتي الخلق من العنصر انا ترك في قلوبهم فلان محمول على كذا ومعلوم عليه يريدون ان يبلع في الشباب عليه
وكيف تصير الحيل اليك وقد وردت الآية باعنه على الكفار وشكاهم صفتهم وشكاههم ونبط ذلك
الوعيد بعد ان عظم وعجز ان يضرب اليه كما هو خبر الله على قلوبهم شيئا كونهم شاكرا له الوادي اذا
هلك وطارت به الغشا اذا اظلمت العينه وليس للوادي ولا للعنا عمل في هلاكه ولا في طول عيونه وهو
تمثيل لمثل حاله في هلاكه كالحمار في الوادي وفي طول عيونه حال طارت به الغشا كذلك مثل
حمار قلوبهم فاما كانت عليه من الجاني عن الحق حال قلوبهم حتم الله على قلوبهم الاعصار التي هي خلقها
عن القليل لقلوب البهايم اذ احوال قلوب البهايم هي احوال قلوبهم انفسها اذ احوال قلوبهم رخص الله
حتى لا يفسد شيئا ولا ينفقه وليس له عز وجل جعل في الجانيها من الحق وتوبها من قبله وهو متعال عن ذلك
ان يستغفار الاستغفار في نفسه من غير الله يكون الحتم شيئا الى الله على سبيل المجاز وهو غير مجب
تفسيره ان الله جعل تلك السات شيئا يلاسن الفاعل والمفعول والمصدر والزمان والمكان والمصلحة فاستاده
الى المعامل حقيقه وقد يندب الى هذه الاشياء على طرق المجاز المتما استعان وذلك لما فيها من القابل في ملامت
كما يصحح الامر بالاحتمال في حياته فيستعده الله تعالى في المعقول به غشيه لاصبه وما ذاق وفي عظمه
شيل منقعه وفي المضد رخص شاعر ودليل دليل في الزمان هناك صام وليله فلم في المكان طر نوبها ووجهها
واهل مكة يقولون على العامر في الحبيب بلى لا لغيره المدينه وناقة صوبت وحطب وقال **القصص**
اذا اذ غاب في القدر من يستعدها فالتيطان هو الخافه في الحقيقه والحار ان الله على العالمين
الذي قدن وكنه استبد الحتم اليه لا استبد الفعل الى السات ووجه رابع وهو انهم لما اوعى القبط
مكة يؤمن ولا يغني منهم الامايات والندى ولا يجري عليهم الاطمان الحقيقه والاعتراف ان اعطوها لم يبق
بعد استعظام العلم بانه لا طريق الى ان يوافقوا واحتمال ان طريق الى ما فهمه الا القدر والامان
لم يبق طريق الا ان يقصرهم الله ويخبرهم ثم لم يقصرهم ولا يخبرهم بل ينفق العرض في التلخيص عبر عن ترك
القصر والامان بالحق استعانا بالعلم بانه لا طريق الى ان يوافقوا واحتمال ان طريق الى ما فهمه الا القدر والامان
عنه الا بالقصر والامان وفي اعباية القصور في وصف الجاهل بالحق واستعانة العلم في الصلابة وفي رخصه
وهوان يكون حكاية لما كان في القصر يقولونه فكلما به من قلوبهم اكنه ما يدعوننا اليه وفي اذاسا وفي
وبن يميننا وبنك حجاب وطير في الحكاية والله عكر قوله لم يكن الذين كفروا من اهل الكتاب والمسلمين
حيثما يجمع اليه **فان قلت** القصر لعل ان تكون الامتع داخله في حكم الحتم في حكم التعبد وعلى
يقول **قلت** على حكاية في حكم الحتم لقوله وحتم على سمعه وقله وصفا على يقصر عشاؤه وروايتهم
على سمعهم دون قلوبهم **فان قلت** انما يندب في توكيد الحار في قوله وعلى سمعهم **قلت** لو لم يذكر كان
استصا ما للقولوب والامتناع في تعبدية واحد ونحن استجد للاسماع تعبدية على حدة كان ادعى على
الحتم في الموضعين ووجد السمع كما وجد البصر في قوله كلوا في بعض بطونهم فان سلكتم من بعض

[illegible]

ما لا توشك عن افراطهم في الخبث وتباد لهم في الزمان لمن القوة لا يابى واما اليهود بانه ليس بالان
لنظرة غيرة الله وكذلك اياهم ليقولوا لا يصح عقيدته وله على خلاف صفته فكان وجهه ابيض وباليوم
الآخر خبثا مضاعفا وكفى موجعا لان توهم هذا الوصف رغبهم لا على وجه التفات وعقيلتهم عقيدتهم
كفر لا ايمان فاذا قالوا على وجه التفات خدعة للملكن واستنهم وازدهر لهم شجرة ايمان الخفية
كان خبثا الجحش وكفى الى كثر وايضا تعد اوهمو في هذا المبالاة اختاروا الممان من جديته والكتفة
من قوتهم ولخاطوا باولم واخره في تكرار الباطل فاجابوا كل واحد من اليمانين على صفته الصفة والاحتكام
فان قلت كيف طابق قوام وما هي قوتهم قولهم امتنا بالله واليوم الآخر والاولى في ذكر شات العمل القابل
والثاني في ذكر شات الفاعل **قلت** النصب الى انكار ما ادعوا ونفيه فذلك طريق ادى الى التخلي
المطلوب وقوتهم في التوكل والمبالغة ما ليس في غيره وهو خارج ذواتهم وانفسهم من ان يكون طائفة من
طوائف المؤمنين لما علم من خاتم المناقب الى الدخول في اليمان واذا شهد عليهم بالهمة في التسليم على هذه
الصفة فقد ابطلت تحت الشكاه عليهم بل كفي ما اتجملوا ايمانه لانفسهم على سبيل القطع واليقين وكفى
بوجه ما يريدون ان يخرجوا من النار وما هم بما ربحوا من النار هو ابلغ من ذلك وما يخرجون من النار فاما
جاء اليمان مطلقا في الثاني وهو عقيدته في الاول **قلت** يحتمل ان يراد التقيد بتركه لانه المذكور عليه ان
يراد ما يطلق الله لئلا من اليمان في قطب اليمان بالله واليوم الآخر وفي اليمان بغيره **قلت**
ما المراد باليوم الآخر **قلت** يحتمل ان يراد به الوقت الذي ايجبه له وهو اليوم الذي لا ينقطع لآخره
الافاق المخصصة وان يراد الوقت المحدود من النبوة الى ان يتغير اهل الجنة منه واهل النار لانه اخر الاوقات
المحدودة الا لولا ان الوقت بعد **والجواب** هو صاحبه خلاف ما بين يده من المكون من توهمه حيث طامع وخدع
اذا اشر الخالق في بيده على ما يتجسم اوجهه انما يه عليه ثم خرج بزيادة **فان قلت** كيف ذكر تحاد عهده في
لا يصح لان القائل الذي لا تحي عليه خافية الخديعة والحكمة الذي لا يعبر الفقه لا تدفع واليوتون وان جاز ان يجروا
لم يحرم يجدوا ان تولى في قوله واستطاع ان يترتب عليه كدور الالهة ان الحليم وهو الاسلام تحب
بعد جاز الفتح بالاجتماع ولم يات بالاجتماع **قلت** فيه وجوه اربعة ان يقال ان صورته مع الله حيث يتطهر
باليمان وهم كظنون صورة صنع الخادم عن تصور صانع الله معهم حيث امر باجر احكام الملئكت لهم وهم
صلى في زيادة شراي الكفر واهل الدرك لا يستقيم النار صورته صنع الخادم وذلك كصوره صنع المؤمنين معهم
حيث استملوا امر الله منهم فاجر وادب احكامهم عليهم والثاني ان يكون ذلك قومه عند عقيدتهم وطهر الله
من يصح خبثه لان من كان اجماع اليمان بالله نقا قام كن عارضا بالله ولا يصح ان لا اذنه تعلقا بطريق
ولانه عيني عن عمل المتابع لم يبعد من عمله فحين ان يكون الله في ربه محمدا ومصابا بالكون من ربه خفي
وتجوز ان تبدل في عبادته وتجدد **قلت** والثالث ان يذكر الله ويؤاد الى سؤلاه خليفته في ربه والباطن عنه
بواسطه ونواهيته مع عبادته كما ياله قال الملك كذا ورسم كذا واما القائل ان اسم ربه او بعض خاصته الذي
قولهم قوله ورسمه ربه **قلت** ان الله ان الله بما يقولك ايا ما يقول الله بذكر الله في قوله الله
القول صدى اجاب الله **قلت** والاربع ان يكون من توهم اعني ربه وكيفية يكون العتيق في جوارح الدين افعوا
بالله وثالث هذه الطريقة قول المخصص والمؤمنين من الله كما في شكلهم ذلك المثلث ومنه والله ورو
اخوان يفتقروا وكذا ان الذين يؤدوا الله وسؤله ونظير في كلامهم على ربه اذ اصلا الغرض فيه ذكر لطافة
العمل بفضل ربه لانه نشبه كنهه كان معلوما له قد كما به فليطقت فضل ربه ولكن ذكر ربه لوطيته ونهيته
لذكر فضل **فان قلت** هل لاقتصار الخادم على واحد وجه صحيح **قلت** وجهه ان يقال اعني بقلوب الملئكت
في ربه فاعلت لن الرتبة واصلا للمبالغة والمبالاة والمقل شمول في فاعلة جاز اليه ولهم منه اذان اوله
وآخره من غير مغالاة ولا مبالاة لزيادة قوة الداعي اليه وتعضده قواه من قرا خدعون الله والذين يفتقروا
حق **ويجوز** ان يكون شيئا نيا كما به قيل ولم يذكر اليمان كاذبين وما رتب في ذلك
فيلجأ دعوى فان قلت عتقا كوا في دعوى **قلت** لا نواجه دعوى من اعراضهم ومقاصد شيا مثل الكفر
واعنا وهم من الخارج وما يبرق قوتهم من يتواضع من الكفار وسخا اضطاعهم لا يضبطون به المؤمنين

[illegible]

العدد
من الإصحاح

[illegible]

[illegible]

شهری ام استغفار و السلام
ای همدان والای و السلام
ولا یتیم الطلب
در علی

يدل عليه والمعنى ولو شاء الله أن يذهب عنهم ألبانهم لذهب بها ولقد كان هذا الخوف في شأ
وأراد لا يترك ذلك يتروك المنعول لما في الشيء المستعرب كمن يراه في قوله فلو شئت أن ابكي دما بلست ه
وقوله تعالى لو أردنا أن ينفع هؤلاء لو أراد الله أن ينفعهم لذهب عنهم ألبانهم لذهب بها ولقد كان هذا الخوف في شأ
وأراد لا يترك ذلك يتروك المنعول لما في الشيء المستعرب كمن يراه في قوله فلو شئت أن ابكي دما بلست ه
وقوله تعالى لو أردنا أن ينفع هؤلاء لو أراد الله أن ينفعهم لذهب عنهم ألبانهم لذهب بها ولقد كان هذا الخوف في شأ
وأراد لا يترك ذلك يتروك المنعول لما في الشيء المستعرب كمن يراه في قوله فلو شئت أن ابكي دما بلست ه

سنة ١٢٨٥

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

عليه السلام في الحجة المأثورة

[illegible][illegible][illegible]

و ادعوا شهدائكم مردون الله ان كنتم صاه فروع

[illegible][illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible]

والله اعلم

مستطاب

ادخلوا تحت واصلوا
والسكندر بن علي الملقب

[illegible][illegible]

فما جازله
الحكايا لا تشفى
وتملك ما جازله
الحكايا لا تشفى
المصدق
اول

والعالم ما فوق جدوى
وللنفسه العاقل
في كلام الصغار والاعمال
العالمية الطيبة الى اعمال
الطبيعة

[illegible][illegible][illegible][illegible]

هو صول الحاصل في كل سنة من اورد
الطعام في اعمار النيران ضامها ٥
نوبه انا انهم ومصر في سنه الف

[illegible]

طه الطاهر من اهل الحق من مال الله

[illegible]

21.

الفصل ٦

[illegible]

المجلد

[illegible]

الاول اني اريد ان اكون من الذين
 لا يتركون الحق في الدنيا ولا في الآخرة
 والتمسوا به في الدنيا والآخرة
 كمن كان من الذين لا يتركون الحق في الدنيا والآخرة
 بعد هذا اني اريد ان اكون من الذين
 فلا اريد ان اكون من الذين
 وذلك اني اريد ان اكون من الذين
 ولهذا اريد ان اكون من الذين

ويعطون ما امر الله به ان يوصل ويصدقون في الارض وليحكم الخاضعون اليه كعب بن مالك وكتبتم امرنا فانما حكم الله حكمكم

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

الثالث بركنهم في قولهم **أَوَاحِدُ الشَّيْءِ** عليهم السلام **أَبَعَثَ إِلَهُهُمْ رَسُولًا يُصَدِّقُهُ** الله تعالى **أَتَبَدِّلُ** الله تعالى
 ولم يكن ذلك فيهما **تَقْدِيمُهُ** من الإتيان الموقر عليهم كقولهم **وَأَوْثَرُوا** يعقيدون **أَوْثَرُوا** يعقيدون **وَقَوْلُهُ** في الخبر **الْحَسَنُ**
صَلَوَاتُ الله عليه **سَأَلْتُ** عَنْ عِلْدِكُنَا بِأَجْنَبِي تَبَايَنِي تَرَابِلَ وَمَا أَرَيْتُ أَيَّاهُمْ مِنْ أَيْمَانٍ وَمَا أُنْتَهَى عَنْهُمْ وَمَا
 تَصَرُّوا مِنْ مِثْلِ الْقَهْرِ الَّذِي وَانْتَوَاهِجَ رَضَا صَبَقُوا مِنْ خَيْرِهِ إِلَهُهُمْ رَحِمَنُ صَفِيحَةٍ لِلَّذِينَ قَامُوا مِثْلَ اللَّهِ
 وَأَدْنَاهُ يَعْقِدُونَ وَيَقْعُ أَيَّاهُمْ وَكَفْتُ أَنْزَلَ بَأْسَهُ وَتَقْتَهُ بِالَّذِينَ عَدُّوا وَنَقَضُوا مِيثَاقَهُ وَلَمْ يُوَفِّ بِعَهْدِهِ
 لَكِنَّ الْيَهُودَ تَعْلَمُونَ بِأَيْمَانِهِمْ عَسَى مَا تَعْلَمُونَ بِأَيْمَانِهِمْ حَسْبُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الشَّيْءِ وَالْحَقُّ فِي كَلَامِهِ
 كَأَكْفَرُ وَأَكْثَرُ وَمِثْلُ هَذَا خِذْ إِلَهُ الْعَهْدِ عَلَيْهِمْ أَنْ لَا يَنْهَضُوا بِحَاثِهِمْ وَلَا يَنْهَضُوا عَلَى تَعْصِيهِمْ عَلَى تَعْصِيهِمْ وَلَا
 تَقْطَعُوا أَرْحَامَهُمْ وَقَبِلْ عَهْدَ اللَّهِ الْخَلْقَ ثَلَاثَةَ عَشْرَةَ الْعَهْدُ الْمَوْثِقُ الَّذِي أَخَذَ عَلَى جَمْعِ ذِيهِ (إِنْ)
 الْمَوْثِقُ الَّذِي تَوَفَّقَ بِهِ وَقَوْلُهُ **وَإِذَا أَحْدَرْتَكُمْ** وَهَذَا خَصَّ بِهِ الْمَيْثُاقَ أَنْ يَلْقَى الرِّسَالَةَ وَيَقْبَلُهَا
 وَابْتِغَاءَ فِيهِ رَهْوَ قَوْلِهِ **وَإِذَا أَحْدَرْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِثْلَهُمْ** وَعَمِلَ خَصَّ بِهِ الْعَمَلُ وَهُوَ قَوْلُهُ **وَإِذَا أَحْدَرَ**
اللَّهُ مِثْلَ اللَّهِ الَّذِي وَانْتَوَاهِجَ الْكِتَابَ لَيْسَ لَهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْفُورُهُ وَالصَّحَافَةُ مِثْلَانِ لِلْعَهْدِ وَهُوَ مَا تَقُولُ
 بِهِ عَهْدُ اللَّهِ مِنْ قَوْلِهِ **وَالْوَاثِقُ** انْفِصَالُهُ وَمَعْنَى أَنْ يَكُونَ مَعْنَى تَوْثِيقِهِ كَمَا كَانَ الْمِيعَادُ وَالْمِيعَادُ مَعْنَى
 الْوَعْدِ وَالْوَاثِقُ وَمَعْنَى أَنْ يَرِجَعَ الصَّحَافُ إِلَى اللَّهِ الَّذِي تَقْبَلُ تَوْثِيقَهُ عَلَيْهِمْ أَوْ مِنْ عَدَمِ مَا وَفَّقَهُ عَهْدُهُ مِنْ أَيْمَانِهِ
 وَكُتِبَ وَابْتَدَأَ رُسُلُهُ وَمَعْنَى **تَقْبَلُهُمْ** **مَا أَمَرَهُ بِهِ أَنْ يُوَضِّلَ** يَقْبَلُهُمْ لِنِظَامِهِمْ وَتَوَلَّاهُ الْمُرْسَلِينَ
 وَقَبِلَ تَقْبَلُهُمْ مَا بَيْنَ الْمَنْتَابِ مِنَ الْوَضِّلَةِ وَالْإِجَادِ وَالْإِجَادِ عَلَى الْخَلْقِ فِي مَا لَهُمْ يَتَقَبَّلُ كَقَبْلِهِمْ بَعْضُ فَإِنْ قِيلَ
 مَا أَمَرَ قُلْتُ قَبْلَ الْعَمَلِ مِنْ هَذَا وَكَذَلِكَ وَتَقْبَلُهُ عَلَيْهِ دِيْنُهُ عَلَى الْأَمْرِ الَّذِي هُوَ أَحَدُ الْأُمُورِ لَكِنَّ الدَّيْنُ الَّذِي يَدْعُو
 إِلَيْهِ نَيْبُهَا شَيْءٌ بِأَمْرٍ يَأْتِي بِهِ فَعِنْدَ الْأَمْرِ تَنْبِيْهُ لِلْمَقُولَةِ بِالْمَقْدَرِ كَأَنَّهُ مَا وَرَدَ بِهِ كَمَا قِيلَ **لَوْ كَانَ** وَالْأَمْرُ
 الْبَطْلُ وَالْقَضَى بَيِّنًا سَأَلْتُ شَأْنَهُ أَيَّ تَقْبَلُ يَقْبَلُهُ **هَذَا الْخَبَرُ** **لَا فَمَ اسْتَبَدُّوا** الْقَضَى بِالْكَوْنِ وَالْقَطْعُ
 بِالْوَضْلِ وَالسَّادُّ بِالْإِجْلَاجِ وَعَقَابُهَا بِثَوَابِهَا يَقْبَلُ الْقَضَى إِلَهُ كَيْفَ يَنْبَغُ فَيَقُولُ أَنْتُمْ زَوْنٌ بِاللَّهِ وَتَقْبَلُهَا بِقَبْلِ
 عَنْ الْكَلْبِ وَدَعَا إِلَى الْإِيمَانِ وَهِيَ الْأَمْرُ وَالْأَمْرُ وَالْأَمْرُ وَالْأَمْرُ وَالْأَمْرُ وَالْأَمْرُ وَالْأَمْرُ وَالْأَمْرُ وَالْأَمْرُ وَالْأَمْرُ وَالْأَمْرُ
فَانْ قُلْتُ فَكَذَلِكَ تَقْبَلُهَا بِقَبْلِهَا لَأَنَّهُ تَقْبَلُهَا بِقَبْلِهَا وَكَلِمَةُ تَقْبَلُهَا بِقَبْلِهَا وَكَلِمَةُ تَقْبَلُهَا بِقَبْلِهَا
 مِنَ الْأُمُورِ وَهِيَ **فَانْ** قُلْتُ تَقْبَلُهَا بِقَبْلِهَا لَأَنَّهُ تَقْبَلُهَا بِقَبْلِهَا وَكَلِمَةُ تَقْبَلُهَا بِقَبْلِهَا وَكَلِمَةُ تَقْبَلُهَا بِقَبْلِهَا
فَانْ قُلْتُ فَكَذَلِكَ تَقْبَلُهَا بِقَبْلِهَا لَأَنَّهُ تَقْبَلُهَا بِقَبْلِهَا وَكَلِمَةُ تَقْبَلُهَا بِقَبْلِهَا وَكَلِمَةُ تَقْبَلُهَا بِقَبْلِهَا
 مَا تَقُولُ وَكَيْفَ يَجِبُ كَانَ أَنْكَارُ الْحَالِ الَّذِي يَنْبَغُ عَلَيْهَا كَقَبْلِهِمْ **فَلَمَّا** خَالَفَ الشَّيْءَ بَعْدَ ذَلِكَ قَدْ اسْتَبَدُّوا
 تَبَعَهُ اسْتَبَدُّوا ثُبُوتُ الْحَالِ كَانَ أَنْكَارُ الْحَالِ الَّذِي لَا يَنْبَغُ ذَاتُ الْكَلْبِ وَذَاتُ الْكَلْبِ وَالْأَمْرُ وَالْأَمْرُ وَالْأَمْرُ وَالْأَمْرُ
 عَلَى طَرِيقِ الْكُنْيَةِ وَكَذَلِكَ أَتَى بِالْأَمْرِ وَالْأَمْرُ وَالْأَمْرُ وَالْأَمْرُ وَالْأَمْرُ وَالْأَمْرُ وَالْأَمْرُ وَالْأَمْرُ وَالْأَمْرُ وَالْأَمْرُ
 وَيَنْبَغُ أَنْ كُلُّ مَنْ يَجُودُ لَا يَنْبَغُ مِنْ حَالٍ وَصِفَةٍ عَنِ دَرْجَةٍ وَحَالٍ أَنْ يَجُودَ بِغَيْرِ صِفَةٍ مِنَ الصِّفَاتِ
 كَانَ أَنْكَارًا لَوْجُودِهِ عَلَى طَرِيقِ الْكُنْيَةِ وَالْأَمْرُ وَالْأَمْرُ وَالْأَمْرُ وَالْأَمْرُ وَالْأَمْرُ وَالْأَمْرُ وَالْأَمْرُ وَالْأَمْرُ وَالْأَمْرُ
 يَلُونُ حَالًا وَهُوَ مَا يَنْبَغُ وَلَا يَقَالُ جَيْتَ وَقَامَ الْأَمْرُ وَلَكِنْ وَمَقْدَامُ الْأَمْرُ أَنْ تَصَرَّفَ قَبْلَ **فَلَمَّا** لَمْ يَدْخُلُوا
 عَلَى كَلِمَةٍ وَحَقُّهُ دَلِيلٌ عَلَى جَلَلِهِ قَوْلُهُ **أَوَإِنَّمَا** إِلَى تَرْجُمُونَهُ كَأَنَّهُ قِيلَ كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِأَمْرِهِ وَقَضَاهُ هَذِهِ وَحَالَهُمْ أَنْكُمْ
 أَمَوَاتًا بَلْغًا فِي صَلَاحِ آبَائِكُمْ حَقْلَكُمْ أَصَابَكُمْ تَبَيَّنَ بِكُمْ بِقَوْلِهِ هَذِهِ الْحَيَوةُ فَتَحْكُمُونَ بِقَوْلِهِ هَذِهِ الْحَيَوةُ فَتَحْكُمُونَ
 بَعْضُ الْقَضَى مَا مِنْ وَبَعْضُهَا مُسْتَقْبَلُهَا وَمَا مِنْ وَبَعْضُهَا مُسْتَقْبَلُهَا لَا يَصِحُّ أَنْ يَبْقَى حَالًا حَتَّى يَكُونَ بَعْدَ الْخَالِصِ
 وَتَجُودُ مَا هُوَ خَالَفَ عَنْهُ مَا الْخَالِصُ الَّذِي وَفَّقَ خَالَ **فَلَمَّا** هُوَ الْبَطْلُ بِالْقَضَى كَأَنَّهُ قِيلَ كَيْفَ
 دَانَهُ عَالَمُونَ هَذِهِ الْقَبْضَةُ رَأَوْهَا رَأَوْهَا **فَلَمَّا** تَقْبَلُهَا لَكُنِّي إِلَى تَوَكُّدِهَا عَلَى خِيَالِ تَكْفُرُونَ فِي خِلَافِهَا هَذِهِ
 الْقَبْضَةُ فَتَاجَهُ صَحْبَهُ **فَلَمَّا** تَقْدِيرُهَا أَنْ مَعْنَى اسْتِثْنَائِهِمْ كَيْفَ لَانْكَارُهَا وَإِنْ كَانَ الْمَنْتَابُ وَالْأَمْرُ
 الدَّائِبُ عَلَى شَيْبِلِ الْكُنْيَةِ فَكَأَنَّهُ قِيلَ مَا أَجْنَبِي كَقَبْلِهِمْ عَمَلُهُمْ كَقَبْلِهِمْ **فَانْ** قُلْتُ إِنْ أَنْتُمْ تَقْبَلُهُمْ
 كَمَا أَمَرُوا بِأَحْصَائِهِمْ فَلَمْ يَنْهَضُوا بِالْجَاثِي وَالْأَمْرُ وَالْأَمْرُ وَالْأَمْرُ وَالْأَمْرُ وَالْأَمْرُ وَالْأَمْرُ وَالْأَمْرُ وَالْأَمْرُ وَالْأَمْرُ
 الْمَوْثِقُ إِلَيْهِ كَانَ ذَلِكَ مَقُولُهُ حَقْلُ الْقَبْلِ وَكَيْفَ يُسَمُّهُمْ عَلَوًا عَابِدًا **وَالْأَمْرُ** مَعْنَى مِثْلِهِ كَالْأَقْوَالِ
 جَمْعٌ قِيلَ **فَانْ** قُلْتُ كَيْفَ قِيلَ لَهُمْ أَمَوَاتٌ فِي خِلَافِ كَوْنِهِمْ حَيًّا وَأَمَّا بَيِّنَاتُ بَيِّنَةٍ فَمَا يَصِحُّ فِيهِ الْحَقُّ مِنْ
 آيَاتِهِ **فَلَمَّا** بَلَّغُوا ذَلِكَ لِقَاعِهِمْ الْحَقُّ كَقَوْلِهِ **لَكُنِّي** مِثْلًا وَآيَةُ لَهُمْ لَأَرْضُ الْمَيْتَةِ أَمَوَاتٌ عَمَرُوا

١٢

[illegible]

المجلد
الرقم
١٣٥٠
١٣٥٠

١٣٥٠

ام الحی قلا امرن بنجہ وسه سوچ
 هو لا الملکه الی سلاها امرن
 لطر دوا السامطه وطر دوا
 حرا امرن السامطه وطر دوا
 دوا سکو امرن السامطه

[illegible]

30/10/1955

[illegible]

مجلس المجمع
العلماء
في دار
الحكمة
بمدينة
القدس

100

واذ خففكم من حمل الجنود وادعوا اليكم من بعد ذلك لنكون بكم عبيدا واذا انقلبتم على اعقابكم فلنؤتيكم من الامم اعداء واذ اخرجكم من ارضكم وادعوا اليكم من بعد ذلك لنكون بكم عبيدا واذا اخرجكم من ارضكم وادعوا اليكم من بعد ذلك لنكون بكم عبيدا

بني النوفلي الكشي والذكر لمعني العباد والاناسي كما تقول ثلاثة انفس اصل ال اهل ولدك ضم اهل
 فاقولت هان في انما ونفس اشتغالها باولي الخطر والشاب كالملوك واشياهمهم فلا يبالوا الا بالانكسار في
 واتحارهم **وقرئ** هل من تلك العماقة كنعن لمالك الزمر وكسري لمالك القريسي ولعنوا لغرائبه اشتغوا قمر من
 فلان اذ اعتنا وبغير وفي منع بعضهم قد جاءه الموصي الحكيم مراد في اقصى نكرته وقطر ع امير ذي
الحيلم ويحكمه يتوونكم كما من سائمة خشا اذ اولاه ظلمة قال عمر بن كلثم فاداما الملك اسام الحسن
 ايتنا انا بغير الحنف فبناه واصلة من سامة الشلعة اذ اظلمها كانه يحكي يتوونكم سوء العذاب وزيدكم
 عليه **والسوء** صيغة التي يقال لاعدو يا سهر من سوء الخلق وسوء البصر مراد في حقها ومعنى سوء العذاب
 والعذاب كله شنيع واشد واقطعه كانه فحبه بالاضافة الى سائر **ويدعون** يمان لقوله يتوونكم
 ولذا ترك العاطف كقوله يضا هو قول الدين كروا وقول الزهري يدعون بالتحفيف كقولك قطع
 الشارب وقطعها وقول عبد الله يقتلون وانما فعلوا الامر ذلك لان الكلمة ايدروا فيكون
 بانه يولد مولود يكون عليه هلاكه كما ايدروا فيكون عليه اجتهادها في التخطي وكان كاشا
والله المحنة ان اشهدكم ان صبيح وعون والنعمة ان اشهدكم ان امرأته الى امرأته **وقرئ** فضلنا
 بين نعمة وبعض حتى ضارت فيه مسائل كره وقري **وقرئ** معنى فضلنا يقال فرق بين الشيئين فرق
 بين الامرين لان المسالك كانت اثني عشر على عهد الاساطيل **فانزلنا** ما نحيكم **فلب** فيه ان فيه
 ان مراد انهم كانوا يسكنونه ويتفرقوا عنه سلوكهم فكانا فرقهم كما يفرق بين الشيئين بما يوسطهما
 وان مراد فرقناه بفسادهم وبسبب الخابك وان يكون في موضع الحال يعني فرقناه بفسادهم كقولك
 تدوش بنا الحاجر والزيتا الى تدوشا وتحرز كونهما ولذا ان بني اسرائيل قالوا للموسى اننا انما
 لا نراهم **فانزل** اللغز اعني على اخطائهم السيئة فاجابته اليه ان كل بعضا من هذه اخطائهم
 فصار في كوي فتراوا وتساغوا كلامهم **وانهم** **تصرون** الى ذلك ونشاهدونه لا يتلون
 لما دخل بنو اسرائيل مصر بعد هلاك فرعون ولم يكن لهم كتاب ينشرون اليه وعبد الله موسى ان يقول
 عليه التوراة وقرن له ميقاتا ذا القعدة وعشر ذي الحجة وقيل اربعين ليلة لان الشهر عظيم
 بالليالي وقري واعذنا لان الله وعده الوحي ووعده الخ ليعاقب الى الطوبى من تعبته من تعبض
 الى الطوبى **واجمع** **طوبى** باشر اكلم **فصوبوا عنكم** حين ينشرون **بعدد** من بعد اربابكم
 الامر العقلم وهو اخذكم الجمل **لحكم** **تشكرون** اذ اذنه ان تشكروا النعمة في الغنم **الكتاب**
والعرب يعني الكتاب الجامع بين كونه كما يمتزج لا فرقنا بين الحق والباطل يعني التوراة
 كقولك زابت الخبز واللبث تزبد الرجل الجامع بين الحوي والحياة وتحو قوله تعالى ولقد ايتينا
 وهرون الرقيا وصيا وذكرى يعني الكتاب الجامع بين كونه في قانا وصيا وذكرى او التوراة
 واليهان الفارق بين الكفر والامان من الغنى واليدين وغنوها من الابواب او السمع الفارق
 بين الخلق والحرمان وقيل الفرقان انفراق العز والذل الذي فرق بينه وبين
 عدوه كقوله يوم الفرقان يرفد يوم يذبح قوله فاقبلوا انفسكم على المظاهر وهو الخنزير في
 مخاضه مثل بعضهم بعضا وقيل امين من لم يخذل الجمل ان يقتلوا العبد وقري ان الرجل
 كان ينهر ولده والابن وحان وقريته فامرهم المني لامر اسبه فاقبلوا صباة وسجاة سقوا
 لايتباغرون لهما وايضا ان يجتوبا باقية بنوهم ياخذ الدين لم يعبدوا الجمل شربهم وقيل
 لهم اصبروا فلعن الله من مد طوفة او حل خبوة او اني سيد او رجل فيقولون امين فقلوا
 ما لي بالساحي وعاموس وهرون وقالوا يا رب هلكت بنو اسرائيل اليه البقية
 فليكن **الكتاب** **وتولت** التوبة فسقطت الشقا من ابد لهم فكانت القتل سبعين **الكتاب**
فادله ما الفرق بين الصاات **فلب** الاولى للتسبب لا غير لان الظلم حسب التوبة
 والثانية للتعقب لان المعنى فامرهم على التوبة فاقبلوا انفسكم من قبل ان الله جعل
 الموتهم قتل انفسهم وتجوز ان يكون القتل امار توبتهم فيكون المعنى فتولوا فاقبلوا التوبة
 القتل بانه لتوبتهم والثالثة متعلقة بمخوف ولاجلوا ايمان ينظم في قوله موسى فاستجاب
 بغير له مخوف كما في قوله فان نخلت فعدنا ب عليكم واما ان يكون خطا من الله لهم على
 طريقة الايمان فيكون التقدير فقلتم ما امركم به موسى **فان عليكم** **بذلك** **واصل** من ان
 اخضر هذا الموضع بذكر الباركي **فلب** الباركي هو الذي خلق نورا بين القباوت سائر وظن

[illegible]

الشيخ في سائر العلوم
واعلم اني قد علمت
كل العلوم

وإذ استقرت قلوبهم على عهد صلواتهم بعملهم انما كانت منه ادنى عشر عينا ولم كل اكل ثم لم كلوا واكثر ما وردت الله ولا يعشوا في الارض من ذلك واذا علموا انهم لم ينصروا على اعدائهم
واحد باع ثوبه فخرج لنا ما كانت الارض من قبلها وماها وجرورها وعرضها وفضلها 6 را سمعون الذي 8 واذا في الذي هو حرام اصفوا امره فان لم ياتوا لم
ومرت عليهم الله والمكة ربا وعصب من الله ذلك ما لم كانوا يكرهون ما مات الله وعلون الذين احسن الخ

١٠٠

[illegible][illegible]

دعا

وقبضوا بالثبديد **ذلك** تكبر لا يشاء **ما غص** بسبب ازباجه انواع المعاصي واعتدوا به وخذوا
 في كل شيء كفر صريحا به اسد وتعلموا الانبياء وقبلوا معتدا ههنا في السبت ويجوز ان نشأ بذلك
 آل الكفر وقبل الانبياء على معنى ان ذلك بسبب عصيانهم واعتدائهم لا بفكر انهم فيها وعلى حتى قت
 قلوبهم فحسروا على تجرد الانبياء وقتل الانبياء وذلك الكفر والقتل مع ما غصوا **الذي** من الله
 من غير مؤاخذات القلوب وهم المنافقون والذين هادوا والذين هادوا وقال هاد هادوه وهاد
 اذا دخل اليهودية وهو هاد والجمع هاد **والنصار** له هاد هادوه هادوه وقال رجل نصران وامراة
 نصرانية قاله نصرانية لو نجفة واليا في نصراني بالمباغة قال في آخره سموا لا نصر نصرنا
الشيخ **والسبا** وهو من سبنا اذا خرج من الدين وهو قوم عبدوا عن دين اليهودية والنصرانية
 وعبدوا المليك **من** من هؤلاء الكفر ايضا ما ناك ايضا ودخل في دين الاسلام دخولا اضللا **لصالحا**
لهم **واخرجهم** الذي توجبونه بلانهم وعلمهم **فانبت** ما علم من آمن **فبت** الرنق ان جعلته مبتدا
 حين يلقوا اخرهم والنصب ان جعلته بدلا من اسمان والمغلوب عليه فحسروا في الوجه الاول
 الجلة كما هي وفي الثاني فلقوا كالفق لنص من مغو الشرط **واذ اخذوا** ميشا كالمعمل على ما في المولاة
وربنا **فولم** **الطوبى** حتى قبلهم واعطيتهم المشاة وذلك ان موسى صلبوا عليه ولامه جاهدوا بالواحد فرأوا
 ما فيها من الاضرار والتكاليف الشاقة فلبث عليهم وابوا قبولها فاجبروا لرفع الطوبى من اصله
 ورفعة فظلمة توفهم وقال لهم موسى ان اقبلتم واذا القى عليكم حتى قبلوا **خذوا** على ارادة القول
ما انبنا من الكتاب **بقوم** حجة وعقوبة **واذروا** **واما** واخذوا ما في الكتاب واذا سوع والانس
 ولا فعلوا عنه **لعلكم** **تقون** **تجانبون** ان تكونوا شقيين او قلنا خذوا واذا كروا ازيادة ان تنفوا **مهم**
 فاعرضتم عن المشاة والوفاء به **قلوا** **فضل الله** **عليكم** بنو دينكم للتوبة فحسروا وفي خذوا ما انبنا
 وتذكروا واذا كروا **اشيت** **مصد** رسيبت الهوة اذا عظمت يوم السبت وان ناسا منهم اعادوا
 فيها جاورا وما حاد لهم من التجرد للعبادة وتعظيم واشتغلوا بالصيد وذلك ان الله
 ابتلاهم فكان يتبعون في البحر الا اخرج خرطومه يوم السبت فاذا مضى تغرقت كما قالوا
 تا نهم حين انهم يوم سبتهم مشاة وتوملا يبتون الانبياء كذلك سلوهم فحسروا جبا ما عند البحر
 وسرغوا اليها الجدار اول كانت الجبان تدخلها فيضطادوها يوم الاحد فذلك الجبان الجبان
 هرا غدا **وهو** **من** **عاصي** **حسروا** ان كانوا جا معي بين القرية والخنز وهو الصغار والخنز
فعلما يعني **الحمة** **نكالا** عترة شغل من عترة لها اي منعة ومنه السرا القيد **الذي** **للمن**
وما خلدوا وما بعد ما من الاضمر والقرب لانت محسروا ذكرت في كتب الاولين فاعتبروا بها
 واعتبروا بها من بلغهم من الاجر ان اريد ما من بد لها ما يحسروا من القرى والامم **وقيل**
 كما لا عقوبة منكم لما تبذرها لاجل ما تعد بها من ذنوبهم وما نأخر منها **ومع الله** **لن**
 فهو من الاعتدال من صالي يومهم اذ كل منق سبعا **كان** في بني اسرائيل شيخ مؤمن فقتلوا **اشية**
 سوا اجية ليرثوه ويخرجوا على باب مدينة نجا وابطالون يدبته فامرهم الله ان يدعوا
 ريتون بعضهم ليجاء فحسروا بقلوبهم **فما** **اتخذوا** **هرو** **الاجعلنا** مكان هرو ازاخر هرو واخذوا
 بنا اواخره لقتله ليرط الا شهرا **من** **اخرا** **عليه** لان الهرو في مثل هذا من باب المحل والشبه **فري**
 هروا بصمتين **وهو** **يكون** **الزاي** **يخون** **لهم** **ولهم** **فرا** **اخص** **هروا** **بالصين** **والواو** **ولذلك**
لهم **والاجداد** **والنباذ** **يو** **واذ** **واحد** **في** **رام** **عند** **اسم** **سئل** **لنا** **زيد** **ما** **هي** **سوال** **عن** **خالها** **وصفتها**
 وذلك انهم تعجبوا من تفرق مينة بخصب بعضها حيث تكلموا عن صفة تلك البقرة الحية
 الشاب الخارجة عما عليه **الشر** **والفان** **المشنة** وقد فرقت فرضا هي فارض كالحقاقين بدنه
 لغيره ليد اعطيت صغر فارضا **ثان** **ان** **له** **لهم** **ما** **تقوم** **على** **ذره** **وكما** **نما** **نحت** **فارضا** **لالها**
 فرقت شمشا انما يظنهم **وبلغت** **اخرها** **واليك** **المنة** **والقوان** **النصف** **قال** **هو** **ان** **من** **ان**
 وعون **وقد** **عوت** **بار** **لنت** **نن** **يعني** **شبهين** **فما** **عدك** **في** **ان** **جاء** **د** **خولها** **على** **ذلك** **فله**
 لانه في معنى شين حيث وقع مشا به **التي** **موشين** **واما** **هو** **لا** **يشاء** **ان** **واحد** **فقال** **جاء** **ذلك**
 على باويل ما ذكر وما تقدم للاختصار في الكلام كما جعلوا قمل ناسا عن انقلابه تذكركه تفوت
 للرجل بغير ما عقلت وقد ذكر لك ادعا لا تفرق رقيقة بطولها كما تقول له ما احسن فهد وقد عيى الصبر
 محسرا استرا الاشارة في هذا قال ابو عبيدة **قلت** **لن** **ون** **في** **قوله** **فيها** **حطوب** **من** **سواد** **وبلى**

۱۸۲۰
 ۱۸۲۱
 ۱۸۲۲
 ۱۸۲۳
 ۱۸۲۴
 ۱۸۲۵
 ۱۸۲۶
 ۱۸۲۷
 ۱۸۲۸
 ۱۸۲۹
 ۱۸۳۰
 ۱۸۳۱
 ۱۸۳۲
 ۱۸۳۳
 ۱۸۳۴
 ۱۸۳۵
 ۱۸۳۶
 ۱۸۳۷
 ۱۸۳۸
 ۱۸۳۹
 ۱۸۴۰
 ۱۸۴۱
 ۱۸۴۲
 ۱۸۴۳
 ۱۸۴۴
 ۱۸۴۵
 ۱۸۴۶
 ۱۸۴۷
 ۱۸۴۸
 ۱۸۴۹
 ۱۸۵۰
 ۱۸۵۱
 ۱۸۵۲
 ۱۸۵۳
 ۱۸۵۴
 ۱۸۵۵
 ۱۸۵۶
 ۱۸۵۷
 ۱۸۵۸
 ۱۸۵۹
 ۱۸۶۰
 ۱۸۶۱
 ۱۸۶۲
 ۱۸۶۳
 ۱۸۶۴
 ۱۸۶۵
 ۱۸۶۶
 ۱۸۶۷
 ۱۸۶۸
 ۱۸۶۹
 ۱۸۷۰
 ۱۸۷۱
 ۱۸۷۲
 ۱۸۷۳
 ۱۸۷۴
 ۱۸۷۵
 ۱۸۷۶
 ۱۸۷۷
 ۱۸۷۸
 ۱۸۷۹
 ۱۸۸۰
 ۱۸۸۱
 ۱۸۸۲
 ۱۸۸۳
 ۱۸۸۴
 ۱۸۸۵
 ۱۸۸۶
 ۱۸۸۷
 ۱۸۸۸
 ۱۸۸۹
 ۱۸۹۰
 ۱۸۹۱
 ۱۸۹۲
 ۱۸۹۳
 ۱۸۹۴
 ۱۸۹۵
 ۱۸۹۶
 ۱۸۹۷
 ۱۸۹۸
 ۱۸۹۹
 ۱۹۰۰
 ۱۹۰۱
 ۱۹۰۲
 ۱۹۰۳
 ۱۹۰۴
 ۱۹۰۵
 ۱۹۰۶
 ۱۹۰۷
 ۱۹۰۸
 ۱۹۰۹
 ۱۹۱۰
 ۱۹۱۱
 ۱۹۱۲
 ۱۹۱۳
 ۱۹۱۴
 ۱۹۱۵
 ۱۹۱۶
 ۱۹۱۷
 ۱۹۱۸
 ۱۹۱۹
 ۱۹۲۰
 ۱۹۲۱
 ۱۹۲۲
 ۱۹۲۳
 ۱۹۲۴
 ۱۹۲۵
 ۱۹۲۶
 ۱۹۲۷
 ۱۹۲۸
 ۱۹۲۹
 ۱۹۳۰
 ۱۹۳۱
 ۱۹۳۲
 ۱۹۳۳
 ۱۹۳۴
 ۱۹۳۵
 ۱۹۳۶
 ۱۹۳۷
 ۱۹۳۸
 ۱۹۳۹
 ۱۹۴۰
 ۱۹۴۱
 ۱۹۴۲
 ۱۹۴۳
 ۱۹۴۴
 ۱۹۴۵
 ۱۹۴۶
 ۱۹۴۷
 ۱۹۴۸
 ۱۹۴۹
 ۱۹۵۰
 ۱۹۵۱
 ۱۹۵۲
 ۱۹۵۳
 ۱۹۵۴
 ۱۹۵۵
 ۱۹۵۶
 ۱۹۵۷
 ۱۹۵۸
 ۱۹۵۹
 ۱۹۶۰
 ۱۹۶۱
 ۱۹۶۲
 ۱۹۶۳
 ۱۹۶۴
 ۱۹۶۵
 ۱۹۶۶
 ۱۹۶۷
 ۱۹۶۸
 ۱۹۶۹
 ۱۹۷۰
 ۱۹۷۱
 ۱۹۷۲
 ۱۹۷۳
 ۱۹۷۴
 ۱۹۷۵
 ۱۹۷۶
 ۱۹۷۷
 ۱۹۷۸
 ۱۹۷۹
 ۱۹۸۰
 ۱۹۸۱
 ۱۹۸۲
 ۱۹۸۳
 ۱۹۸۴
 ۱۹۸۵
 ۱۹۸۶
 ۱۹۸۷
 ۱۹۸۸
 ۱۹۸۹
 ۱۹۹۰
 ۱۹۹۱
 ۱۹۹۲
 ۱۹۹۳
 ۱۹۹۴
 ۱۹۹۵
 ۱۹۹۶
 ۱۹۹۷
 ۱۹۹۸
 ۱۹۹۹
 ۲۰۰۰
 ۲۰۰۱
 ۲۰۰۲
 ۲۰۰۳
 ۲۰۰۴
 ۲۰۰۵
 ۲۰۰۶
 ۲۰۰۷
 ۲۰۰۸
 ۲۰۰۹
 ۲۰۱۰
 ۲۰۱۱
 ۲۰۱۲
 ۲۰۱۳
 ۲۰۱۴
 ۲۰۱۵
 ۲۰۱۶
 ۲۰۱۷
 ۲۰۱۸
 ۲۰۱۹
 ۲۰۲۰
 ۲۰۲۱
 ۲۰۲۲
 ۲۰۲۳
 ۲۰۲۴
 ۲۰۲۵
 ۲۰۲۶
 ۲۰۲۷
 ۲۰۲۸
 ۲۰۲۹
 ۲۰۳۰
 ۲۰۳۱
 ۲۰۳۲
 ۲۰۳۳
 ۲۰۳۴
 ۲۰۳۵
 ۲۰۳۶
 ۲۰۳۷
 ۲۰۳۸
 ۲۰۳۹
 ۲۰۴۰
 ۲۰۴۱
 ۲۰۴۲
 ۲۰۴۳
 ۲۰۴۴
 ۲۰۴۵
 ۲۰۴۶
 ۲۰۴۷
 ۲۰۴۸
 ۲۰۴۹
 ۲۰۵۰
 ۲۰۵۱
 ۲۰۵۲
 ۲۰۵۳
 ۲۰۵۴
 ۲۰۵۵
 ۲۰۵۶
 ۲۰۵۷
 ۲۰۵۸
 ۲۰۵۹
 ۲۰۶۰
 ۲۰۶۱
 ۲۰۶۲
 ۲۰۶۳
 ۲۰۶۴
 ۲۰۶۵
 ۲۰۶۶
 ۲۰۶۷
 ۲۰۶۸
 ۲۰۶۹
 ۲۰۷۰
 ۲۰۷۱
 ۲۰۷۲
 ۲۰۷۳
 ۲۰۷۴
 ۲۰۷۵
 ۲۰۷۶
 ۲۰۷۷
 ۲۰۷۸
 ۲۰۷۹
 ۲۰۸۰
 ۲۰۸۱
 ۲۰۸۲
 ۲۰۸۳
 ۲۰۸۴
 ۲۰۸۵
 ۲۰۸۶
 ۲۰۸۷
 ۲۰۸۸
 ۲۰۸۹
 ۲۰۹۰
 ۲۰۹۱
 ۲۰۹۲
 ۲۰۹۳
 ۲۰۹۴
 ۲۰۹۵
 ۲۰۹۶
 ۲۰۹۷
 ۲۰۹۸
 ۲۰۹۹
 ۲۱۰۰
 ۲۱۰۱
 ۲۱۰۲
 ۲۱۰۳
 ۲۱۰۴
 ۲۱۰۵
 ۲۱۰۶
 ۲۱۰۷
 ۲۱۰۸
 ۲۱۰۹
 ۲۱۱۰
 ۲۱۱۱
 ۲۱۱۲
 ۲۱۱۳
 ۲۱۱۴
 ۲۱۱۵
 ۲۱۱۶
 ۲۱۱۷
 ۲۱۱۸
 ۲۱۱۹
 ۲۱۲۰
 ۲۱۲۱
 ۲۱۲۲
 ۲۱۲۳
 ۲۱۲۴
 ۲۱۲۵
 ۲۱۲۶
 ۲۱۲۷
 ۲۱۲۸
 ۲۱۲۹
 ۲۱۳۰
 ۲۱۳۱
 ۲۱۳۲
 ۲۱۳۳
 ۲۱۳۴

[illegible]

حاطه اميرنا و المظفر والمحمد
 الامير المالك و المصور
 سيد الوجب الكرام و كوكبا
 ابد الهمم المصطفى لان
 الجوده لادامه اخفوه
 حاطه اميرنا و المظفر والمحمد
 الامير المالك و المصور
 سيد الوجب الكرام و كوكبا
 ابد الهمم المصطفى لان
 الجوده لادامه اخفوه
 حاطه اميرنا و المظفر والمحمد
 الامير المالك و المصور
 سيد الوجب الكرام و كوكبا
 ابد الهمم المصطفى لان
 الجوده لادامه اخفوه

100

[illegible][illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل
العلم نوراً والهدى
نوراً والحق نوراً
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله
الطاهرين

[illegible][illegible]

مکمل و کامل و جامع
و مفید و نافع و
و سعادتمند

و در حال ظهور
اولیا
تنگ و انظم
و بیخ و بالا
الحسن علیهم
السلام و رفق
الکرام
و بقره التیان

والجهد

والله الذي بالذيهم ورؤفة . وقر عبد الله نقصه في حق منهم وكان في منهم لان منهم
كتاب الله يعني التوراة وليسوا بن الدين في شيء فلا يعذبون نقص الحوائق ذنبا ولا يبالون به
 وفي كتاب الله العراك بدين بعد ما لزمهم بقلوبهم **لا يعلمون** انه كتاب الله لانهم
 فيه شك يعني ان علمهم بذلك رخيص ولكنهم كانوا يروا وعابذوا به وبذلك ورأوا ظهورهم مشكرا
 لتوهم واغراضهم منه متراعى يروا الظاهر استعانة عنه وقلة النفاذ اليه . ومن اشهر
 هويين ابدىهم بغيره ولهم بدين العز به . وعن سفن آفة رخص في الديناج والخرز وحاقه
 بالذهب . ولم يخلو خلافة ولم يخر مواخره **واسعوا** اي سددوا كتاب الله وانتقوا **ما تنزلوا**
 يعني واسعوا كتب النبي والشعوة التي كانت تقرأها **في ذلك حين** اي على عهد ملكه وفي زمانه
 وذلك ان الشياطين كانوا يشرقون السبع لم يرضون الى ما سمعوا اكاذيب يلقونها ويلقونها
 الى الكهنة وقد ذرونها في كتب يقرؤنها ويعلمونها الناس رفسا ذلك في زمن سليمان حتى قالوا اني
 تعلم العيب وكانوا يقولون هذا علم سليمان وما تعلم سليمان ملكه الا هذا العلم وبه نعلم الا اني
 والجن والروح التي تجري باهم **وما كذب سليمان** فكذب الشياطين ودفع لما مضى به سليمان من اعتناء
 البحر والعمل به وسماه كفا **ولكن الشياطين** هم الذين كفروا باستعانة النبي وتبذروا به **فيهم**
الناس الذين يقصدون به اعداؤهم واصلا لهم **ابن عيسى** عطف على النبي اي في علمهم
 على الملكين وقيل هو عطف على ما تنزلوا اي ما تبعوا انزلهم **وما روت** عطف ثبات الملكين على
 لها والذين انزل عليها هو علم النبي ابتلا من الله للناس من تعلق منهم وعلمه كان كافرا وحقيقة
 او تعلمه لا يعلم به ولكن ليتوقاه ولما يغتر به كان ثباته عزفت الشرا للشر لكن توقيه كالتبني
 قوم طوبى باليه من شرب منه فليس مني ومن لم يطعمه فانه مني . وقر الحسن على الملكين بكسر اللام على ان
 المنزلة عليها علم النبي كانا ملكين بابل وما يعلم الملكان احدا حتى ينطقا وينصحا . ويقولان الما نحن قسما
 اي ابتلا واحسان من الله **فلا تاف** فلا تعلم معتد انه حق فكم **يعلمون** الضم لما ذل عليه من احد
 اي فيعلم الناس من الملكين ما يفرون به بين المزم وزوجه اي علم النبي الذي سبما في الترتيب الروي
 من جيلة وتوبيه كالنصف في العقبة ونحو ذلك ما يحدث الله عنده العزك والنسوز والجلال ابتلا به
 لا ان النبي انشئ نفسه بدليل قوله وما هو بصائر به من احد الا اباة ان الله لانه زما
 احداث الله عند فعله من افعاله وما لم يحدث **ويبعث** **وايضهم** **واسفهم** لانهم يفتقدون في الشر
 وقيل ان اجابته اصله كعلم الكسفة التي لم يؤمن ان مجرا الى الجوابية ولقد علم هؤلاء اليهود ان من
 اشراهم اي استبدلوا ما تنزلوا الشياطين على كتاب الله ماله الى الامم من حلاق من نصيب وليد
 ما شروا به انفسهم اي باعوها وقر الحسن الشياطين . وعن بعض العرب يشنان فلان حولة
 بشا توك وقد ذكر وجهه فيما بعد . وقر الزهري هزوت وما روت بالرفع على ما هزوت وما روت
 وهما اسمان المحبان بدليل منع الصرف ولو كانا من الهزوت والمرو **وهو** **المسز** **ان** **غير** **عضمه** **لا** **فرضا**
 ودر المحلة وما علمان من اعلم في بين آثره بضم الميم وكسره مع الهن والمز بالسند يدل على
 البصاف والوقف كنوعه فخرج واخرى الموصل فخرى الوقف . وقر الاعشى **ما هم بشاري** يطرح النون
 الجا رجوا من الحرور **ان قد** **كان** **كف** **ان ثبت** **لهما** **العلم** **اولا** في قوله ولقد علوا على سبيل التوكيد القمي
 عنهم في قوله لو كانوا يعلمون **فليس** **معناه** لو كانوا يقولون بعلمهم حقا حين لم يعلموا به كما ظهر
 حقيقون عنه **ولواهم اسوا** . ترسلوا الله والقراب وانتوا الله يتروا ما هم عليه من تبدل كاديه
 وانتوا كتب الشياطين **لهو** **من عبد الله** **حيو** . وقر لثوبة كشوة ومشوهم لو كانوا يعلمون
 يؤاب الله خير ما هم فيه وقد علوا لكنه جعلهم لتوك العز بالعلم **وان** **فليس** **كيف** **اوتوت** **الملة** **الامة**
 على الفعلية في جواب لو **فلمست** لما في ذلك من الدلالة على بقاء المنوبة واستمرارها كما عدل عن نصب
 الى الرفع في سلام عليكم لذلك **ان** **فليس** **فلا** **فليس** **لثوبة** **اسم** **خير** **فليس** لان المعنى لثي من التواخي
 ويحوز ان يكون قوله **ولواهم امنوا** **منيا** **لا** **بانهم** **على** **سبيل** **الحان** **عن** **ازادة** **الله** **انما** **انهم** **واجبنا** **هم**
 له كانه قيل **وليتهم امنوا** **فرا** **بتيدي** **لثوبة** **من** **عند** **الله** **خير** **كان** **المسيون** **يقولون** **لرسول** **الله**
 اذا انزل عليهم شيئا من العلم راغنا يا رسول الله اي ارفعنا وانتظرنا وتا في حاجتي حفظه ونهه

Call
2.

محمود خان گوراجو اعظمی رات او لاهور کی طرف
 لاهور سے آجہ بوری کی طرف آئے اور وہیں
 پہنچے اور وہیں سے لے کر
 دھرم پور کے لئے روانہ ہوئے

الحمد لله الذي جعل في كل شيء
لنا حكمة وعلما ورحمة

Handwritten text: "Handwritten text: 11/10/11"

دعواتهم في النشر من الكتاب في ٥

الفرق بين الفرق بين الفرق
الفرق بين الفرق بين الفرق

م. رانده اند ش. ۶۰
از هر یک ۵۰۰

هو الامام علي بن ابي طالب رضي الله عنه
يعني هو الذي كان له اليد الطولى في كل شيء

والله اعلم بالصواب

ما هو الوصل في الوصل والصل
 ما هو الوصل في الوصل والصل
 ما هو الوصل في الوصل والصل

مجلس
الامام

هو الذي كان يسمى بالبريد
من الدوام والبقاء ليرد
من الدوام والبقاء ليرد

و بولوا له اننا كنا نكفر بك

والله اعلم
والله اعلم
والله اعلم
والله اعلم

أَوْشَيْيْ أَوْ ذَلَّة

[illegible][illegible]

لا اله الا الله
خبر ان

واختبار

[illegible][illegible]

ایں فراموشی کے ساتھ کہ یہ کسی
الامہ انسان کی نام نہ ہو کہ یہ

[illegible][illegible]

اصلة آريج
تقلت حركته الهم
الواو وحرف
الهم واسكان الراء
احاد

[illegible]

الذي اصنفه
و جففه
العربي والاربي وروا الشري
والله اعلم بشي على اطعامهم باليه
مردود ما في متعبد بغيره
اجب ان اطلع الطور كسرى
وهو سرور على كسر الورد
اي ان تعقل لعلك تفهمه اي فهمه
ويجوز الياسر واسرع والحق
الاخباره فاي

من سئل عن الاصطلاح ما وجد
 ما وجد بان يكون مستقلاً
 في الاصل والاول والآخر
 من سئل عن الاصطلاح ما وجد
 من سئل عن الاصطلاح ما وجد
 من سئل عن الاصطلاح ما وجد

عالمی
عالمی
عالمی
عالمی
عالمی

This image shows a vertical strip of aged, yellowed paper. The left edge is dark and textured, likely representing the binding of a book. The paper itself is a light cream or yellow color, showing signs of age with some minor discoloration and small dark spots. There is no text or other markings visible on this strip.

في سنة ١٢٨٥
 لا يجوز ان يكون
 الانشطة و ذلك
 كان من قبل
 والى سنة ١٢٨٥
 في سنة ١٢٨٥
 في سنة ١٢٨٥
 في سنة ١٢٨٥
 في سنة ١٢٨٥
 في سنة ١٢٨٥

اي والحديث الى
بواسطة وضع
التي في الورا
من

۴۸

وہی قول
ان کی طرف سے
الیا سے

القبور (١١)

اولاد
میرزا حسن

طعام بخدم
اقط وخر وخر

ای قرآن
بلا و ج

نظر

در کتاب طه

وَحَطَّ

1

[illegible]

[illegible]

مطلوبه مقیده محمول اولد نقیده رقبه نك مؤمن اولی شرط دكلدر مكلف اولدو كن
مؤمن اولدو به به قول از ایتیه جائز اولدو مذهب شافعیه مطلوبه مقیده اوزرنه
محمول اولد نقیده رقبه نك مؤمن اولی شرطه مؤمن اولیایه قول از اوزرنه
صحيح اولدو رقبه كفارت برینه كمر اگر عقیده رقبه به مقیده اولیایه متابعا ایکی ای
اوج طوعه مقیده لازمه استوائی ای ایچیه رقبه بوزمه اولدو استیفاء ایك رقبه
یکیده بشامه واجب اولدو اگر ایچیه متابعا اوج طوعه مقیده مقدار اولیایه كمر
الحق مكفی اطعام ایچیه لازمه كرن كفارت قتل و كرن كفارت طلاق و تحذیر بوقدر
اوجیخی كفارت صوم و صوم حظه تفصل اولدو ایچیه اوزرنه رقبه رقبه كفارت عقیده
رقبه و صوم متابعین شریک و اطعام سنی میگرد در دخیخی كفارت بخیریه
نقد قوت مفاسد در شرعه اسم جلیل الهی یا زلزل تقویه در دخی می اوج نوعه
برخی می غمور و بوی غمور اطلاق غمور و المعه مفاسد اولدو بویچه دیناره
صاحبی نگاه و اغرنه ناره و الدبر نقیده ایچیه شر فقه رقبه رقبه یلانه
به به ایتدو ایچیه می لغوره می لغو طلاق و طلاق کذب اوزرنه بخیر
مذهب شافعیه یعنی قله ایتدو کساننده می جیحیه اوجیخی می منفقه در
می منفقه کله حله برشیک خل یا نیک اوزرنه می ایتدو بویک از ایتدو صوم
زکری سفت ایچیه تفصیلات یا باب بخنده یا نه اولدو و مذهب حنفیه
کفارتی موجب اولدو می منفقه در می غمور طام مؤمن اولد نقیده
کفارتی ساقط اولدو مذهب شافعیه به می غمور می منفقه در ایتدو
کفارت لازمه رقبه كفارت می شرائط شرعه و طوعه رقبه یا خود
اولدو رقبه مكفی اطعام و یا خود طامی سزا به حلت اولدو مكفی بیدرله
و لغور او جلونه اوج طوعه مقیده كفارت طلاق اولدو ایچیه بونده رقبه
رقبه نك مسلم اولی شرط دكلدر و ه می ایچیه صدقه فطری بیک فقه دریم

[illegible]

و هو السحاب والطرر وهو الذي
والله اعلم ما عندنا في ذلك
وعسى ان يكون من
الاحكام

العالم كان في شدة الجوع
 والفتن والحدوث في الامم
 التي كانت في ذلك الوقت
 وكان في ذلك الوقت
 كان في ذلك الوقت

[illegible]

1990

९।

ان تصدق والطير نكح لفساده فيقول له ارفقت فقال اما الروث فما كان عند الفساد وقال له تعالى ولا توث ولا
تسوق فكتابه عن الجماع لانه لا يكاد يجلو عن شيء من ذلك **باب قلت** لو كني عنه ههنا بلغث الروث انما
على معنى الفرج بخلاف قوله وقد افصى بعضكم البعض قولا تخشاها باشر وهن اول من الفساد دخلهن
فانوا خرجن من قبل ان لموهن فاستغمر به منهن ولا لقروهن **قلت** استخفنا لما وجد بينهم
قبل الاياته كتماه اختبائا لانفسهم **باب قلت** لم عدي الروث بالي **قلت** ليغنه معنى الاثما لما كان
الرجل والمرأة بعينيات ويشمل كل واحد منهما على صاحبه في عناق شبة باللباس المشتمل عليه كالمجد
اذاما الضمير في عطفها قد تشبعت فكانت عليه لباسا **باب قلت** ما وقع قوله **فمن لم يمسكه كثره كثر** **قلت**
هو استيقاف كاي بيان بسبب الإخلاص وهو انه اذا كانت تفكر وينتقن مثل هذه المخالطة والملازمة
فلا يصبر لمعشره وضعف عنكم اجتنابا بل قد رخص لكم في مباشرتهم **باب قلت** تظلموها
وتنصونها خصما من الخير والاختيان من الحيانة كالكتابة من الكتب فيه زيادة وشدة
باب قلت حين يمشي ما اركبكم من المخطو **باب قلت** ما قسم الله لكم وانبت
في الموضع من الروث بالما شيء اي لا تباشروا بقص الشهوة وجدها ولكن لا تنفقا ما وضع الله له الحكمة
من السائل وقيل هو لقي عن القول لانه في المراته وقيل واتبعوا المحل الذي كنه الله لكم رجلا ذوق
ما لم يكن لكم من الجمل المعجز وعن قنادة واتبعوا ما كتب الله لكم من الاباحة بعد الحظر وقرب عن
واستقوا وقروا لاغش ولا يتقوا وقيل بخانه واطلبوا ليلة القدر وما كتب الله لكم من الثواب ان اصبتم
وقنوها وهو قريب من بدع النساء **باب قلت** اولا ما يدور من العجز المعترض في الايق كالخط
الممدود **باب قلت** ما يتد مع من عيش الليل شيئا الخيطين انبسط واستوح قال ابو داود
فلما اصافت لنا سدة من رايح من الصبح خيط انا راها وقوله من العجز بيان الخيط الابيض وانكسر به
عن بيان الخيط الاسود لان بيان احدهما بيان للثاني ويجوز ان تكون للتبعض لانه بعض العجز واوله
باب قلت اهذه من باب الاستعارة امر من باب التشبيه **قلت** قوله من العجز اخرجه من باب الاستعارة
كان قولك ريات اسدا محانا فاذا ريت من قلاب رجع تشبيها **باب قلت** فلهذا زيد من العجز حتى كان
تشبيها وهلا اقصر على الاستعارة التي هي المبلغ من التشبيه وادخل في العنصرية **قلت** لان من
شرط المستعار ان يدل عليه الحال او الكلام ولو لم تذكر من العجز لم تعلم ان الخيطين مستعاران
فرب من العجز كان تشبيها بليغا ويخرج من ان يكون استعارة **باب قلت** فكيف التبر على عين من خاتم
مع هذا البيان حتى قال عذرت الى عقالي ان اسود وايضا جعلها تحت وشا ذوق فكنت افي من الليل
فالنظر اليها فلا يتبين لي الابيض من الاسود فلما اصحت عذرت الى رسول الله ص فاجترته فخطوا
ان كان وشا ذوق لغريضا وروى ابن كثير في بعض النسخ انما ذاك شيئا من النهار وسواد الليل **قلت**
عقل عن البيان بل قد كثر في رسول الله ص فياه لانه ما تشبه له على كراهة الرجل وقلة بطنه
واشديتي بعض البنية وياتي بذكره غرض القاميرانه في شماله وقد اخص من خست العز ارتباط شماليه
باب قلت لا تقول فما زوي عن سهل بن سعد الساعدي انما تركت ولم يزل من العجز كان رجال اذا
رادوا الصوم ربط احدهم في رجله الخيط الابيض والخيط الاسود فلا يزال باكر ويشتر حتى يتبين له
فتر بعد ذلك من العجز فعملوا انه اما يعني بذلك الليل والنهار وكيف جاز ناخير البيان وهو شبه
العبث حيث لا يفهم منه المراد اذ ليس باستعارة لقيد الدلالة ولا تشبيها بل ذكر العجز فلا فهم
منه اذا اما الحقيقة وهي غير مترادفة **قلت** اما من لا يجوز ناخير البيان وهو اكثر الغفها والمخاض
وهو مذموب ابي علي واوها شمر فلا يقع عليه هذا الحديث واما من يجوز فليس يعبث لان المخاطبة
ستفيد منه وخوب الخطا ب ويجزم على فعله اذا استوضح المراد به **باب قلت** الصيام الى الليل والاول
فيه دليل على عوان النبي بالنهار في صوم رمضان وعلى جواز ناخير الغسل الى العجز وعلى نفي صوم الوصال
باب قلت معكفون فيها والاعساف ان يحبس نفسه في المسجد يتعبد فيه والمراد بالمباشرة الجماع
لما تقدم من قوله اجل لكم ليلة الصيام الروث الى شاربكم قالان باشر وهن ولا تلاسن
لشهوة والجماع يقتيد الاعساف وكذلك اذا امتس او قبل فانزل وعن قنادة كان الرجل اذا
اعسك خرج فباشى امراته ثم رجع الى المسجد فيها هم الله عن ذلك وقالوا فيه دليل على ان
الاعساف ان يكون الا في مسجد ولا يخص به مسجد ذوق مسجد وميل لا يجوز الا في مسجد وهو
احد المساجد الثلاثة وميل في مسجد جامع والظاهر على انه في مسجد طاعة وفي مسجد هوى
المسجد تلك الاحكام التي ذكرت **باب قلت** ود الله فلا تقول فلا تغشوها **باب قلت** كلف قيل فلا تقول

ای کرامتیں ہیں اللہ کی طرف سے جو اس کے
وہابیوں کے لیے ہیں اور ان کے لیے ہیں
یہ کہ ان کے لیے ہیں اور ان کے لیے ہیں
یہ کہ ان کے لیے ہیں اور ان کے لیے ہیں
یہ کہ ان کے لیے ہیں اور ان کے لیے ہیں

بيان الخصال لا يكون
مطلوباً ولا مقصوداً
في هذا الكتاب
بل هو من الغرض
والغرض من الكتاب
هو بيان الخصال
والغرض من الخصال
هو بيان الخصال
والغرض من الخصال
هو بيان الخصال

کتابخانه عمومی
کتابخانه ملی

وقفه

[illegible]

والله اعلم
بما فيه
الغيب

بِأَمْرِكَ
عَلَى صَوْنِ
وَقَلْبِهِ

ای طہر وں

اى يطهره ان يدل قوله فاذا تطهرت وورى عبد الله حتى يطهرت ويظهرن بالتحيط واليقظ الاعمال والظهور
 انقطاع ذم الحصى وكذا الغرابين بما يحب القول به فذهب ابو حنيفة الى ان له ان يقرها والآخر للمضى بعد
 انقطاع الدم وان لم يغتسل وفي قول الحنفي لا يقرها حق تغتسل او يقرها عليها وقت صلو. وذهب الشيخ الى انه
 لا يقرها حتى يطهر وتطهر بجمي بين الاثرين وهو قول واضح ويحصد قوله **فاذا تطهرن** **فانما هو من حيث امر الله**
 من الما في الذي امر الله به وخله لكم وهو الغسل **ان الله على العباد لما يشاء فاعلم** ما غنى ان يندرج من امر الله
 من ذلك **وتحلى المتطهر** المتطهرين من جميع الاقدان كما يحصد الحاض والطاهر قبل الغسل واتان ما لم يمسح
 وعيد ذلك **فانكم** مواضع حرم لكم وهذا كما حرم شيئا بالمحاربة فيسقط ما لم يمسح في راحته من التطهر
 التي هي التسل باليد وورقه **فانما هو من حيث امر الله** **فانما هو من حيث امر الله** **فانما هو من حيث امر الله**
 من اي جهة شئت لا تخط عليكم جهة دون جهة والمعنى جامع من اي شيء ارد في بعد ان يكون
 الما في واحد وهو موضع الحرب وقوله هو اذا فاعملوا النساء من حيث امر الله فواقر الله ان الله
 من الكايات اللطيفة والتعريفات المستحسنة وهذه الاشياء في كلام الله اذ احسنه على المؤمنين
 ان يتعلموا ويتدبروها ويتكلموا مثلها في محاوراتهم وما تاتاهم وروى ان اليهود كانوا يقولون من جامع
 اسرته وهي تحيته من دبرها فقلنا كان ذلك ما حرم ذكره ليدلوا على انه تعالى لذي الهود ونزل
وقد مولا الله ما يحب تقديمه من الاعمال الصالحة وما هو خلاف ما نصبت عنه وقيل هو طيب الولد وقيل
 القبيح على الوطى **وانفق الله** فلا تجزوا على ما في **فانما هو من حيث امر الله** **فانما هو من حيث امر الله**
وقد مولا الله المستوحين للذبح والتعظيم ترك القبائح وفعل الخبيات **فانما هو من حيث امر الله** **فانما هو من حيث امر الله**
 حرم لكم ما قبله **قلت** موقعه موقع البيان والوضوح لقوله فانما هو من حيث امر الله يعني ان الما في
 الذي امر الله به هو مكان الحرب رخصة له وتيسير وإزالة للشبهة ودلالة على ان العزم على الاصل والائتيا
 صول طيب الغسل لا يقتضي الشهور فلما توهن الامن الما في الذي يغلبه هذا الغرض **فانما هو من حيث امر الله** **فانما هو من حيث امر الله**
 كما يغبروا وثلاث مرات ثم مع الواو ثلاثا **قلت** كان من اوضح من تلك الحوادث الاولى وقع في احوال
 متفرقة فلم يؤت خوف العطف لان كل واحد من السوالب سوال مبتدأ وسألو عن الحوادث الاخرى في
 وقت واحد في غير الجمع كذا كانه قيل فمعون لكي السوالب عن المحرم والمبني والسوال على الاتفاق والسوال
 عن كذا واحد **الغرض** فقله معنى يتعول كالتعريف والغرفة وهي شئ تغرضه دون التي من عزم
 على الاثبات بغرض دون وجهه خارجا وما يعاينه تقول فلان غرضه دون الحزم والغرض انما هو
 للاثر قاله فلا تخلف في غرضه للواو ومعنى الاية على الاولى ان الرجل كان يخلف على بعض الحيزات
 من صلبه رجزا او صلاحا ذات بين او احسانا الى احد او عبادة لرب يقول اخاف الله ان اخلف في شيء
 فيترك البر لا رادة التي في بينه فيقبل لهم ولا تخلفوا الله غرضه لا ما لم اتممها في الماحلة عليه في
 المحلوف عليه تيسر باليمين كما قال النبي صلى الله عليه وسلم اذ اخلفت على يميني فرائضها
 حيا منها فان الذي هو خير وكفى عن منك أي على شئ ما تخلف عليه وقوله **ان يقولوا** **فانما هو من حيث امر الله**
 لا ما لم اتممها في الماحلوف عليها التي هي البر والتقوى والاصلاح بين الناس **فانما هو من حيث امر الله** **فانما هو من حيث امر الله**
قلت بالغلزاي ولا تخلفوا الله لا ما لم اتممها في الماحلوف عليها التي هي البر والتقوى والاصلاح بين الناس **فانما هو من حيث امر الله**
 معنى لا تخلفوا شئ يعرض لبري من غير ضي كذا. ويكون ان تكون الامم للتعطيل وتكون ان يكونوا في الامم
 ايا لغرضه اى لا تخلفوا الله لا ما لم اتممها في الماحلوف عليها التي هي البر والتقوى والاصلاح بين الناس **فانما هو من حيث امر الله**
 لا ما لم اتممها في الماحلوف عليها التي هي البر والتقوى والاصلاح بين الناس **فانما هو من حيث امر الله** **فانما هو من حيث امر الله**
 الخلف تعديتها وان تروا عليه انتهى اى ارادة ان تروا وتنبوا وتعلموا لان الخلفان تحريم على الله
 غير معطلة فلا يكون برا متيقنا ولا يثق به الناس فلا يدخلونه في وشا طهره واصلاح ذات بينهم
اللاحق الشاقط الذي لا يعتد به من كلامهم وغيره ولذلك قيل لا يعتد به في الاديبة من الاولاد
 الا بالحق واللاحق من اليمين الشاقط الذي لا يعتد به في الامان وهو الذي لا يعتد معه
 والادله عليه ولكي يواخذكم بما عاهدتم علىه فلما كسبت قلوبكم واحلفتم بها فيه فصدتم عنه وامنتم
 هو ان تخلف على الشئ يظنه على ما حلف عليه فيظهر خلافة. وعند الشامي هو قول العرب لا والله
 وتلى والله مما يؤدون به كلامهم ولا يغفلن بها بعدهم فلو قيل لوحيد منهم يصدق اليوم تخلف في
 الحرام لا يكر ذلك وكلمة قال لا والله ألف مرة وفيه معنيان احدهما لا يواخذكم اى لا يعاقبكم بلقي
 الذي يجلي احكم بانظري ولكن يعاقبكم بما كسبت قلوبكم اى اقترعة من امر القصد الى الذي في اليمين
 وهو ان تخلف على ما عاهدتم علىه فلا يواخذكم به في اليوم الثاني ولا يواخذكم اى لا يواخذكم
 المعاقبة بلقي اليمين الذي لا يعتد معه ولكن يواخذكم باليمين التي كسبت قلوبكم فلو لم يواخذكم
 وقصدت من الامان ولم يثقل كسب الناس وخبر **والله عمو** **فانما هو من حيث امر الله** **فانما هو من حيث امر الله**

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

وَصَلَّى كَمَا مَرَّ إِذَا كَانَ الْمَوْتُ آتِيًا
بِالْبَيْتِ الَّذِي فِيهِ تَوَكَّلَ وَيَسْأَلُ
الَّذِي فِي الدُّنْيَا مَارِثًا لِأَحَدٍ مِمَّنْ بَارِئُهُ
فَلْيُحْلِفْ عَلَيْهِ ۝

تخمينة ايلارعا ايلارعا
 لما خاف الامعاء ليمنى ولولا
 الامعاء وهم علم حاجي هذا
 فكيف علم اني ما هو
 خا ايلارعا ايلارعا
 وذك حشني عند
 حروف الامعاء
 الجود والارواح
 ايلارعا ايلارعا

على احدى دون السطكانه قبل ان يلج
 الى سورته وهو جالس عليه
 اوسا وطبع سمونها وتل
 دبل على ان نصف الكفا
 على ركب والاراضي يركب
 هذا غامض
 اورد الصراحت
 وانفس باعته
 الواجب
 اصله منه منه مع اخوات
 سورته كانت ملا اى مله

[illegible]

وادی وادی وادی
وادی وادی وادی

[illegible][illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

0.43

الامام احمد
ابن حنبل

بلغا الرجل جانا و حيلان
استه الزمك في حيا

معا في هذه وفيه وهو فقهه لانه قواع
على الاشياء بهيها وهي الحنة فلا
تسبها موع الاسم بعد الاسم
الحكماء وان ترك له من الاسم

والاول شبهتهم بانهم يابسون في الارض
في هذه الارض شبه حاكم

وسمى الى الرما والاسم السامي هذا يدل على غلبه الفسق وذكر فعل الموعظة لان تانيها
غير حقيقي ولا في معنى الوعد وروى في الحديث من جات به نحو الله الرما يذهب بركته وقيل المال
الذي يخل فيه . وروى ابن مسعود ان رما وان كثر الى ذل ويري الصدقات ما يتصدق به بانصافه عليه الثواب
ويذكر المال الذي اخذ منه الصدقة ويشارك فيه والحدث ما نقصت رزقي عن مال فظلم كعادته
تخليط في امر الرما وابتدأ بانهم من قبل الكفا لانهم فعل المشايخ اخذوا ما سئلوا على الناس من الرما
وبقيت لهم بقايا فامروا بان يتركوها ولا يطالبوا بها . وروى انها نزلت في ثقيف وكان لهم على قوم من
رئيس مال فظلموا بغيره عند الخليلي المال والروى في الحديث ما بقا بقلب الرما الفاعل لغة على
ما بقي من ثباته وبنية قول جرير هو الخليفة فازسوا ما رضى له ما رضى الخليفة ما في حكمه خفي
ان لم يسم به موسى ان سمى اياكم يعني دليل صحة الايمان وبنية امتثال ما امرت به من ذلك
فادنى في . فاعلموا بانهم اذن بالشيء اذا اقبل به وروى فاذ نوافا على ما عتدكم وهو في الاذن
وهو الاستماع لانه من طريق الجبل . وروى الحديث فاقبلوا الطهور وهو دليل لقراءة العاقبة **فان لم**
هلا قيل غريب . الله ورسوله **فان لم** . كان هذا اللفظ لان المعنى فاذ نوافا على ما عتدكم من الحرب عظيم
وذكره وروى انها لما نزلت قالت ثقيف لا يدركنا حرب الله ورسوله **وان لم يسم به** من الاذن فاعلموا
اموالهم لا تظلموا الميراثونين يطلب الزيادة عليها ولا تظلمون بالنقصان منها **فان لم** هذا الحكم ان نوافا
بالحكم لو لم يتوبوا **فان لم** قالوا يكون ما لهم في المسلمين وروى الفصل عن عامه لا تظلمون ولا تظلمون
وان لم يسم به وان وقع غريم من غريمكم ذوا عتق اي ذوا عتق اي ذوا عتق اي ذوا عتق اي ذوا عتق اي ذوا عتق اي ذوا عتق
ذات عتق . وروى في كان ذوات عتق **فان لم يسم به** فالحكم اذ قال الامر تظلم وهو الاظهار وروى تظلم تكون
الظلمة وروى عتق فاعلموا على فضاخ المظلم فاعلموا اي تظلموا او ضاحك تظلمة على طريق التثنية كقولهم
مكافاة عتق وتاقل معنى ذوا عتق وذو يظل وعنه فاعلموا على الامر يعني فضاخا بالظلم وبانهم في
الى مسير الى يشار . وروى بضم السين وفتحها كفتح وقيل مشرق ومشرق وروى في متضافا
مخفف في التاعبد الاضافة كقوله **وان لم يسم به** واحفظوا عتق الاخر الذي وعدوا وروى على واقام الصلوة
وان تصدوا حركهم فذب الى ان يتصدوا بغيرهم اي بغيرهم اي بغيرهم اي بغيرهم اي بغيرهم اي بغيرهم اي بغيرهم اي بغيرهم
تفعوا اخرون للفقير وقيل اريد بالتصدق الاظهار كقوله علمه لا يظلمون فيهم مستلزمون الا كان له
كل يوم صدقة **ان لم يسم به** انه خير لكم مغلوبة جعل من لا يوليه وان علمه كانه لا يعلم . وروى تصدوا
بتعريف الصاد على حذف الفاء **فان لم يسم به** فاعلموا على البنا للفاعل والمفعول وروى في حقون بايا على طرية
الا كفارة وروى عبد الله ثورون . وروى في اي تصدوا . وعن ابن عباس انها اخراية نزلت جبريل
وقال صعبا في راس المائتين والمائتين من البقرة وعاش رسول الله ثم بعد ما اخبره بغيره وروى
اخري ومائتين وقيل صيغة ايام وقيل ثلاث ساعات **اذ لم يسم به** اذا لم يسم به فاعلموا على البنا للفاعل والمفعول
عالمه يدين مغلوبة او اجدا لم تنوك يا عتق اذ ابغته اربا على قال روية **فان لم يسم به** خلا قبل اذ انزل
فعلت بعضا واذت بعضا والمعنى اذا انزلت من مؤجل فاكتم **فان لم يسم به** خلا قبل اذ انزل
الى اجل سمي اذ حاجة الى ذكر الدين كما قال داود بن قيس في قوله ولم يقل من قلت ذكر ليوم الضمير اليه
في قوله فاكتموا اذ لم يسم به فاعلموا على البنا للفاعل والمفعول فلم يكن الظاهر ان يكون مغلوبة
لتتويع الدين الى مؤجل وحال **فان لم يسم به** ما فاد موله سمي **فان لم يسم به** لم يسم به فاعلموا على البنا للفاعل والمفعول
كالوقوف بالثبوت والاشهر والايام ولوقال الى الحصاد او الياس او يدور الحاج لم يسم به فاعلموا
التسمية وانما امر بكتابة الدين لان ذلك اوثق وامن من التفتيت وابعد من الحي والامر للدين
وعن ابن عباس ان المراد به التمسك وقال لما حرم الله الزنا اياج التمسك وعنه شهد ان الله اخ
التمسك المضمون الى اجل مغلوبة في كتابه وانزل فيه اطول اية **فان لم يسم به** متعلق بكاتب صفه له
اي كات ما موث على ما يكتب فيكتب بالثبوت والاختياط لا يزيد على ما يجب ان لكت ولا يتقص
وقيل ان يكون الكاتب فصيحا عالما بالشروط حتى يفي بكتوبه معذلا بالشرع وهو امر للمقيد بغيره
الانبي وان لا يكتسبوا الا فصيحا عالما **فان لم يسم به** ولا يان **فان لم يسم به** وهو معنى تكتسب كات
ان يكتب على علم الله مثل ما علمه الله كتابه الوثائق لا يبدل ولا يتغير وقيل هو كقولهم تعالى واحسن
كل احسن الله لك اي يفتح الناس بكتابه كمنفعة الله بتعليمه . وعن الشعبي هو من كتابة وكل
علمه الله يجوز ان يعلو بان يكتسب **فان لم يسم به** فاعلموا على البنا للفاعل والمفعول **فان لم يسم به** ان علمه
ان يكتب فاعلموا على البنا للفاعل والمفعول فليكتب معنى فليكتب تلك الكتاب لا بعد
عنه للتوكيد وان علمه بقوله فليكتب بعد فاعلموا على البنا للفاعل والمفعول فليكتب تلك الكتاب لا بعد
بها مقيدة . وللمل الذي عليه الحق ولا يكن المهي الا من وجب عليه الحق لانه هو المشهود على ثباته في

انما هو الذي
هو الذي

منه
انما هو الذي

منه
انما هو الذي

منه
انما هو الذي

واقران به والامثلة والامثلة لقان قد خلق بها القرآن فاعلموا على البنا للفاعل والمفعول
المتقى . وروى شيئا بطرح المعنى شيئا بالشد يد سمي **فان لم يسم به** فاعلموا على البنا للفاعل والمفعول
فان لم يسم به فاعلموا على البنا للفاعل والمفعول فليكتب معنى فليكتب تلك الكتاب لا بعد
عنه للتوكيد وان علمه بقوله فليكتب بعد فاعلموا على البنا للفاعل والمفعول فليكتب تلك الكتاب لا بعد
بها مقيدة . وللمل الذي عليه الحق ولا يكن المهي الا من وجب عليه الحق لانه هو المشهود على ثباته في

منه
انما هو الذي

منه
انما هو الذي

منه
انما هو الذي

منه
انما هو الذي

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

[illegible]

المسند للشيخ الامام ابو عبد الله
عليه السلام في مناقب ائمه
عليهم السلام

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

الشكر لله والحمد لله
على نعمه الطيبة والبركات
التي لا تحصى

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

لا يوافق على ما في هذا الكتاب
ولا يوافق على ما في هذا الكتاب
ولا يوافق على ما في هذا الكتاب
ولا يوافق على ما في هذا الكتاب

[illegible]

۵
 ۶
 ۷
 ۸
 ۹
 ۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible][illegible]

قَامَ اسْمُهُ دُونَ اسْمِهِ وَنُفِصِلَ عَلَيْهِمْ اسْتِجَادَهُ بِالْأَزْمِ وَفِي رِشَاوَةٍ فِي بَعْضِ الْأَسْمَاءِ
فَإِذَا عَرِيتُ فَإِذَا قُطِعَتِ الرَّيَاسَةُ عَلَى نَعْدِ الشَّوَرِيِّ **فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ** فِي مَصَابِيهِكَ عَلَى الْأَشْيَاءِ الْأَصْلِيَّةِ
 فَإِنَّ مَا هُوَ أَصْلُكَ لَا يَلْعَلُهُ إِلَّا اللَّهُ مَعَالَهُ لَا أَتَى وَاللَّشَّارُ وَفِي قَادِغَتْ بِضَمِّهَا لَمَحِي قَادِغَتْ لَكُمُ عَلَى الْبُزْجِ
 وَارْتَبَتْ بِكَ اللَّهُ فَوَكَّلْ عَلَى وَلَا تَشَارُ وَتَعْدُ ذَلِكَ أَحَدًا **هَذَا أَنْ يَصْرُفَ إِلَيْهِ** لَا تَعْتَمِدُ وَمَنْ يَدْرُ فَلَا أَحَدًا يَعْلَمُ
وَأَنْ يَجِدَ لَمْ يَأْخُذْ لَمْ تَوْفَرْ أَحَدٌ **هَذَا الَّذِي يَصْرُفُ** وَهَذَا أَنْبِيَاءُ عَلَى الْأَسْمَاءِ وَفِي قَوَائِمِ الْبُزْجِ عَلَيْهِ وَفِي
 مَا يَنْتَجِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا يُمْسِكُهَا وَيُطَاعُهَا فَلَا يَسْرِ لَهَا مِنْ بَعْدِ **مِنْ بَعْدِ** مِنْ بَعْدِ خَلْقِهَا أَوْ هُوَ
 مِنْ تَوَكُّلِكَ لِيَتِيكَ مِنْ خَيْرٍ مِنَ الْمَكْرِ بِقِيَدِ قَالٍ تَرْبُودًا إِذَا وَرَيْتَهُ • وَرَى عَيْنِي بَيْنَ عَيْنٍ وَإِنْ قَدْ لَمْ يَنْ أَخْذَلَهُ
 إِذَا حَاطَهُ مَخْذُولًا وَفِيهِ تَرْغِيبٌ إِلَى الطَّاعَةِ وَفِيهَا تَخْوِيفٌ لِلتَّقِيَّةِ مِنْ اللَّهِ وَالنَّاسِ وَتَحْذَرُ مِنَ الْحَقِصَةِ وَمِمَّا
 يَصْغُرُ جَوْنُ **بِهِ** فِي الْقَوَائِمِ بِالْحَقِّ لَا يَلْزُقُ **عَلَى اللَّهِ** لِيُخَفِّرَ الْمَوْسِقَ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوْضِيحٌ لِلْغَلَامِ
 أَنَّهُ لَا يَأْتِي بِرُجُوهٍ وَلَا تَأْتِي بِالْمَاءِ بِرُجُوهٍ ذَلِكَ وَبِقَضِيَّةٍ يَتَكَلَّمُ **عَلَى شَيْءٍ** مِنَ الْمَصْرُوعِ وَلَا عِلَّ إِلَّا إِذَا تَحَنَّنَ فِي حَقِّهِ
 يَقَالُ أَعْلَى الْحَاظِرِ إِذَا اسْتَرْقَى فِي الْقَمَرِ شَيْءٌ مِنَ الْجِلْدِ وَالْعِلَّ الْجِلْدُ الْبَاسِ وَالْبَصَرُ وَمِنْهُ قَوْلُهُ عَلَيْهِ سُبْحَانَهُ
 عَلَى عِلٍّ فَعَلَّ شَيْءًا جَاوِزَ الْعِلْمِ عَلَى عِلِّهِ وَقَوْلُهُ هَذَا أَوَّلُ الْوَلَاءِ عُلُوًّا وَعَيْنُهُ لِيَتِي عَلَى الْمُشْتَعْرِ غَيْرَ الْمُخْلَعِ مَنْ
 وَعِنَهُ لَا إِغْلَالٌ وَلَا إِغْلَالٌ وَيَقَالُ أَعْلَاهُ أَوْ جَدَّ عِلَّ لَا تَكُونُ الْخَلْفَةُ وَتَعْنِي **وَمَا بَانَ بَنِي حُلُومٍ**
 لَهُ ذَلِكَ يَعْنِي أَنَّ النُّوَّةَ تَنَاقِي الْخُلُودَ وَكَذَلِكَ مِنْ قَوْلِهِ عَلَى أَلْبِنَا الْمَقُولَ فَصْلًا لِمَنْ يَعْنِي الْأَوَّلَ لَانْ مَعْنَاهُ وَمِمَّا
 لَهُ أَنْ يُوْجِدَ عَالًا وَلَا يُوْجِدُ عَالًا إِلَّا إِذَا كَانَ غَالًا وَرَقَّةً وَفِيهَا أَنْ يَتَوَكَّلَ رَسُولَ اسْمِهِ مِنْ ذَلِكَ وَنَسَبَ
 وَتَعْنِي عَلَى عَيْنِهِ بَنِي الشُّعْرِ وَالْعِلَّ اسْتِغْنَاءُ لِمَا يَلْعَلُ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ وَإِنْ لَا يَتَرْتَّبُ بِهِ أَحَدًا وَفِي
 أَنْ قُطِعَتْ خِمَارٌ قَدْ تَوَكَّلَ تَوَكَّلَ فَقَالَ بَعْضُ الْحَافِظِينَ لَعَلَّ اسْمَهُ أَخْذَهَا وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ
 حِينَ تَرَكَ الرِّمَاءَ الْمَرْكُزَ وَطَلَبُوا الْعَيْنَةَ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ رَسُولَ اسْمِهِ مِنْ أَحْذَ شَيْءًا هَوَاكُمُ وَإِنْ لَا يَتَقَسَّمُ
 الْغَلَامُ كَلَمْ يَتَقَسَّمُ بِكَ بَنِي الشُّعْرِ الْمَرْكُزَ الْبَاسِ الْبَاسِ الْبَاسِ الْبَاسِ الْبَاسِ الْبَاسِ الْبَاسِ الْبَاسِ الْبَاسِ الْبَاسِ الْبَاسِ
 وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ
 طَلَبُ مَعْنَى غَيْرِ مَعْنَى وَلَمْ يَتَقَسَّمُ لِلطَّلَبِ تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ
 يَتَقَسَّمُ بِالْمَعْنَى وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ
بَانَ مَا عُلُوْمُ الْعَيْنِ يَأْتِي بِالشَّيْءِ الَّذِي يَحِلُّ بِعَيْنِهِ خَلْفًا وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ
 أَحَدًا يَأْتِي بِشَيْءٍ رَغَا وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ
 يَنْتَجِ بَلَدًا وَعَيْنُ بَعْضِ حَقِّهَا الْأَعْرَابُ أَنَّهُ يَرْقَى نَاقَةً شَكَلَتْ عَيْنَهُ الْإِلَهَ فَقَالَ إِذْ أَنْجَلَهَا طَبِيعَةُ الْمَرْجِ
 خَفِيقَةُ الْخَلِّ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ
 لِيُصْلِحَ فَعَلَتْ حَقِّهَا وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ
 لَاحَ إِذَا عُلَّ الْعَالُ أَنْ كُلَّ كَاتِبٍ خَيْرٌ أَوْ شَرٌّ مَوْقِفًا خَيْرًا أَوْ شَرًّا عِلْمًا عَنْهُ غَيْرُ تَخَلُّصٍ مِنْ يَدَيْهِمْ مَعَ عَطْفٍ مَا كَتَبَ **وَمِنْ**
لَا يَطْلُوعُ أَنْ يَغْدِرَ لِيَنْتَهِمَ فِي الْحَرْبِ كَرَأْنٍ عَلَى قَدْرِ كِتَابِهِ **هَذَا رَجَاءُ** يَوْمَ مَعْنَاهُ تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ
 أَنْ تَصْبُحَ الْعَيْنُ تَغْيِيرُهُ بِحَالٍ أَوْ شَرٍّ دَرْجُ الشُّوْلَى وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ
 الْحَافِظِينَ مِنْهُ وَمِمَّا تَرَكَ الْحَافِظِينَ أَوْ لَمَّا رَتَبَ بَيْنَ التَّوْبِ وَالْعِيَابِ **وَاللَّهُ لَيُصْبِحَ مَا يَطْلُوعُ** عَالَمًا لَمْ يَكُنْ
 وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ
 لَمْ يَكُنْ الْمُشْتَعْرِونَ بِالْعَيْنِ **فَوَاللَّهِ** مِنْ خَيْرٍ مَوْقِفًا خَيْرًا أَوْ شَرًّا عِلْمًا عَنْهُ غَيْرُ تَخَلُّصٍ مِنْ يَدَيْهِمْ مَعَ عَطْفٍ مَا كَتَبَ
 فَوَاجِبُ الْبُزْجِ عَلَيْهِمْ فَإِنْ كَانَ مِنْ التَّسْمِ **فَلَيْتَ** إِذَا كَانَ مِنْهُمْ كَانَ الْبُزْجُ وَاجِبًا فَتَحْتَلُّ أَخْذَ مَا يَحِلُّ عَلَيْهِمْ أَحَدًا
 وَكَانُوا وَاقِفِينَ عَلَى إِخْوَالِهِ بِالْحَقِّ وَالْمُسَانَةِ فَكَانَ ذَلِكَ أَقْرَبَ لَهَا إِلَى تَصْدِيقِهِ وَالْوَقُوفُ بِهِ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ
 شَرٌّ لَمْ يَكُنْ قَوْلُهُ وَأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ
 لَا تَعْدُونَ دَرْجَةً وَلَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ
 جَدِيدٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ
 هَاتِمٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ
 حَقِّقَةُ بَيْتِهِ وَسَوَاسِ خَيْرِهِ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ
 مِمَّا يَنْتَجِ عَلَيْهِ مِنْ لَافِئَةٍ بِهِ فَتَأْتِي فِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ
 وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ
 إِذَا بَعَثَ فِيهِمْ خُذُوا لِيَعْلَمُوا الدَّلَالَاتُ أَوْ يَكُونُوا فِي حَقِّ الرِّفْعِ كَذَا فِي قَوْلِكَ أَنْخَطْتُ مَا يَكُونُ الْأَسْرَادُ أَكَانَ
 لَمَحِي لَمَحِي مَعْنَى اللَّهِ عَلَى الْمَوْسِمِينَ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ
 شَيْءٌ مِنَ الْوَحْيِ **وَاللَّهُ** وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ
 وَيَأْخُذُ بِهَذَا الرُّكْبِ **وَاللَّهُ** وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ
 الْغُلَامِ **وَاللَّهُ** وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ
 وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ وَفِيهَا تَوَكُّلٌ

[illegible][illegible]

١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨٩
 ٤٩٠
 ٤٩١
 ٤٩٢
 ٤٩٣
 ٤٩٤
 ٤٩٥
 ٤٩٦
 ٤٩٧
 ٤٩٨
 ٤٩٩
 ٥٠٠
 ٥٠١
 ٥٠٢
 ٥٠٣
 ٥٠٤
 ٥٠٥
 ٥٠٦
 ٥٠٧
 ٥٠٨
 ٥٠٩
 ٥١٠
 ٥١١
 ٥١٢
 ٥١٣
 ٥١٤
 ٥١٥
 ٥١٦
 ٥١٧
 ٥١٨
 ٥١٩
 ٥٢٠
 ٥٢١
 ٥٢٢
 ٥٢٣
 ٥٢٤
 ٥٢٥
 ٥٢٦
 ٥٢٧
 ٥٢٨
 ٥٢٩
 ٥٣٠
 ٥٣١
 ٥٣٢
 ٥٣٣
 ٥٣٤
 ٥٣٥
 ٥٣٦
 ٥٣٧
 ٥٣٨
 ٥٣٩
 ٥٤٠
 ٥٤١
 ٥٤٢
 ٥٤٣
 ٥٤٤
 ٥٤٥
 ٥٤٦
 ٥٤٧
 ٥٤٨
 ٥٤٩
 ٥٥٠
 ٥٥١

الحمد لله الذي جعل في كل شيء
دلالة على قدرته وكرمه
والله اعلم بالصواب

[illegible]

والا نبارك الله
على انه نزل الوحي على
علي بن ابي طالب
ما هو في نفسه من محمد

هـ
فوتوا على انفسهم ما كانوا
والمسلمين الى اخره
او انما قالوا ان
والمسلمين الى اخره

0420

الى الانضمام

ای تمیذ الشیبة فی عقبه
کبطوقه الحامه
هو الذی اراد الشیخ
بیش راسه

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

البراد والسم
الموسم من واد
في ال
اي الاصل اكل السم
فالبينه غير متفق
وسله ولا الفصل سائق
النار

[illegible]

ای که نظامه کایه اولی و ثانی
نقش و الموم اذا طاعت
ولم یروا ان یضربوا
و اما اولی و ثانی
نقش و الموم اذا طاعت

عبد السلام

1902

والجبر وهو مقتضى ادراككم فان قلت علام عطيت تولد وخلق منها روحا قلت فيه وهما انهما ان يعطى كل واحد
ما به فليس يقتضى واحد انشاها اذ ابتدأها وخلق منها روحها وانما خفف لئلا لا اله المقتضى عليه والمعنى
شعركم من نفس واحد هذه جهتها وهي انه انشاها من تراب وخلق روحها جوى حتى يطلع من اصابها
وثبت منها نوعي جنس الانثى وهما الذكور والاناث فوضعتا بصفة هـ هي بيك وتفضل لكيفية خلقهم
منها والذاتان تعطف على خلقكم ويكون الخطا بيها انما الناس الذين ينجث اليهم رسول الله صلى الله
عليه وسلم فيقتل ادم لا يضر من خلقه الجنس المقتضى وخلق منها امة اخرى **وشت منها رحمة الله**
ونساء غيركم من الامم القانية الحق فان قلت الذي يقتضيه سيد انظروا الكلام وجز الله ان يحيا
غيب الاثر بالقرى بما يوجبها اذ يدعوا اليها ويبعث عليها فكيف كان خلقه انما من يقتضى واحد
على التفضل الذي ذكره مؤيد للسوى وداعيا اليها قلت لان ذلك مما يدعى على القدر اعطاه من قدر على الخ
كان قادرا على كل شيء من المعقورات ومن المعقورات عقاب العصاة والنظر فيه يودي الى ان يقتضى القادر
عليه وتحتى عقابه ولا يدعى على النعمة السارعة عليهم فعمهم ان يقتضى في كمالها والتزبط فيما يدرهم
من الصغار وشكرها اذ اراد بالقوى قوى خاصة وهى ان يقتضى فيما يتصل بحفظ الحقوق بينهم وكما
تفضلوا ما يجب عليهم وصلة فقبل البقول زكرا الذي وصل بكنكم حيث جعلكم صغورا ثم عظماء ثم ازرعوا
واحدة فيما يجب على بعضكم لبعض فاقطعوا عليه ولا تفعلوا عنه وهذا المعنى مطابق لما في الشورى
وروي وخالف فيها روحها وبات منها بلطف اسمها القادر وهو خير من ذلك عند من قد تدبر وهو حاق
تسألون به تسألون به فاذ عتبت التا في المئين روي تسألون بطرح التا الثانية اى يسأل
بعضكم بعضا بالله وبالرحم فيقول باسه وبالرحم افعل كما على سبيل الاستعطف وانا بشك الله
والرحم ان تسألون عنكم بالله والرحم فيقول تسألون موضع تفعلون الجمع كقولك رايت الهدا وتوايها
وتنصير فراء من ترا تسألون به متصورا وعن مهور وروي والارحام بالحوادث الثلاث فالمص
لدى جنى اما منى وانما به والارحام اذ ان تعطف على بحر الجاز والمزور كقولك تزوت برية وهم
تسعى فراء من متصور تسألون به وبالارحام والرحم على عطف الظاهر على المصير وليس يدعى لان
تسعى المصير متصل كاسمه الجاز والرحم وكفى واجد كما في قولك تزوت به وريد وهذا علامة
ريد متغير فدي لا اتصال فلما اشد الاتصال لتكون اسبغ العطف على بعض الكلمة فلم تزد وجب
تزو العالم كقولك تزوت به وريد وهذه علامة وعلم ريد ١٢ ترك الى حجة فوكلا لا يتكدر ريدا
تزو يريد وعمره لا لم يتو الاتصال لانه لم يتكدر وقد جعل لصحة هذه الفراء باهنا على قدر ترك
الجار ولطيفها قول الشاعر يا بك والابا من يحب والرفع على انه مبتدأ محذوف كانه قبل والارحام
لذلك على معنى والارحام ما يقتضى او كما ارحامها تسألون والمعنى انكم كانوا يعرفون بانهم خالفا
كانوا يتسألون بذكر اسم والرحم فيقول لهم اتوا الله الذى خلقكم واتقوا الذى تتسألون به واتقوا
الارحام فلا تقطعوها وانتم اتوا الله الذى تتسألون باه كما روي وباء كاز الرحمة وقد اذن عز وجل
اذ قرن الارحام باسمه ان جعلتها منه مكان كما قال لا تعبدوا الاياه وبالوالدين احسانا
ومن الحق اذا سالكم الله فاعطوه واذا سالكم بالرحم فاعطوه والرحم تحية عند العرش ومما ينادى
من ان عيسى ربح الرحمة معلقة بالعرش فاذا اتاها الواجب است به وكلمته واذا اتاها الفاعل اجبت
منه وشيئا من عينيه عن قوله ثم تخشعوا لظفر فقال يقول الاولاد ذلك ان يضع ولد في
الحلال لم تمنع قوله تسألون به والارحام واول صلبه ان يتا رة الموضع الحلال فلا ينطق بوجه
لا تسبها فانما للعاهر الحجر تسبها كالحجة وتحتب الدعوى ولا يصح مومع شوء يتبع شهوة
وهو بعيز هذا من الله **المنام** الذين مات انا وقرى فاعطوهم واليهما الافراد ومنه
الزملة البتة والذين البتة وقيل اليهم في الاناسي من قبل الابا وى اليها من قبل الابا
فان قلت كمنع البتة وهو تعجيل كبريى على سبيل ما قلت فيه ويحتمل ان تمنع على سبيل ما شئ
لان البتة من ادى الافات والوجاع تمنع فعلى على تعالى كما سار كمنع ومنع على سبيل ما شئ
منع الا تمنع محض صاحب وفا روى فقال يتا رة يتا ما على القلب وحق هذه الاسماء يقع على الصفا
والكبر بلقا معنى الا نرا وعين الابا الا انه غلب ان يمتوا به قبل ان يبلغوا مبلغ الرجال فورا
شجعوا بانفسهم عن كمال وقار عليهم وانصوا كفاة يملكون عثرهم ويقومون عليهم راعهم
هذه الاسماء وكانت قرى تقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم يبينه اى طاب ايتا على البتة لما خاب له الحال الى ك
عليها صغورا شيا في حجره فوضعا له واما قوله علام لا يضر بعد الحلم فاهو لا يعلم شئ بعد لا يضر
بمعنى انه اذا اخطأ لم يضر عليه احكام الصغار فان قلت فما معنى قوله واهو البتة البتة

ایکونو لاتیصل سہا لاتیصل
المصل والی لاتیصل
لوری سہا لاتیصل

٦٠
البرق
١٩٢٥

سورة الفيل
كون الولد غطان

على التماسي أولوي عهديهم أه البغوا يا بصيركم شئى النافعة عشرى تعد وضعها على أن فيه إشراك إلى الألوخر دمع
أموالهم المهر عن جحد البلوع ولا يطلون إن أؤنسهم الرشد وأن يؤتوا قبل أن ينزلهم المهر إيماناً
والصفاة وقيلهم في رجل من عظماء كان معه مال كثير لا يباح له يبيع فباع طلب المال فبعتهم ففروا
إلى السهم فزك فلما سمعها العرف لا طعنا الله وأطعن الرسول فعوذ بالله من الخوف الكبير فبيع ماله إلى
ملائكة ومن يوق شح نفسه ويطلع ربه هكذا فإنه يخلد إن يفي حشته فلما نص العوامالة أنفق في
مال للمهر ثبت الأجر ثبت الآخر وبقي الأورثا ولوايا رسول الله تدبر فنانة ثبت الأجر وكف بقى الأورث وهو
مفق ماله في سبيل الله فلما ثبت أجر الغلام وبقي الأورث على والده **ولا يتبدل في الخلف الطبيب** ولا يتبدل المهر
وهو مال اليتامى بالجلال وهو مال كبير وما أبيع لكم من الكاتب ورزق الله المهتوفين في الأورث فاطلوه مكانة
أور لا تستبدلوا الأمر الخيف وهو اختيار أنوال اليتامى بالأمر الطبيب وهو حفظها والتورث عنها والتفعل
بعض الاستغلا غير من رتبة العجل بعض الاستعجال واليتامى بعض الاستعجال قال **ذو الرضعة**
فيا كرم السكن الذين يملأون عن البار والمثكلين المتبدلين الأبد ويا نفع ما استخلفته الدار واستغلا
ولما هو ان يعطى ردياً وتأخذ جيداً وعن السدي أن فعل ساءة فزوله كان ثمنه وهذا اليتامى يبدل
أما هو تبدل إلا أن يكافئ صديقه فبأله فباخذ منه بمما كان ثمنه من مال الصبي **ولما طوا أموالهم إلى التورث**
ولا استغوا بها وخيمته ولا تصونها اليها والابتاق حتى لا تفرقوا من أموالهم وأموالهم فله مالاً وما
للأولاد وقسوة ثمة وعن الخلال طاب قد حرم عليهم أكل مال اليتامى وجحد ومع آخر المهر فزوله الأورث
عن أهلهم فيها قلت لأهراء أكانوا مستغنين عن أموال اليتامى بما رزقهم الله من مال جلال وهو على ذلك
يطعوب فيها كان العنق البع والدم أحقر ولا لهم كانوا يملكون كذا شئ عليهم فغلبهم وسمح بهم ليكون آخر لهم
الجود أذن ثب العظم ومنه قوله علم إن طلاق أمرا يؤبج جود فكانه قيرانه كان دينا عظماء كبيره وقد
محسبوا ببع المار هو مصد رخاب يؤبج وقريخاً والطير الحوب والحاي العود والقاد والطره والبطر
لما نزلت الآية في اليتامى وما في أكل أموالهم من الحوب الكبير خاف الأوليا أن يلحقهم الحوب تركوا الأناط في حق
لماى وأخذوا يتفرجون من ولايتهم وكان الرجل ثقات كانت تحتة العشرين الأورث والثاني والثلاثون
لا بعد ربهى يعمل لهران حتم ترك العبد في حق السامى فحرمتم منها فحاقوا انهم ترك العبد من التناطلوا
بعد المكوحات لأن من خرج من ذنبا وان كان عنه وهو متكب مثله فهو غير صحيح ولأناب لأنه الما واجب تحريم
من الذنب ويتاب بعتد بعجه والعج قاتل كل ذنب ومن مالوا لا يرحون من الزنا وهم يحرمون من ولادته السامى
فعل لهران حتم في حق السامى فحاقوا الزنا فالحوا ما حل لكم من العنا والآخر أموال الحرمان وميل كان الرجل
يدلي بئنه لها مال أو يكون ولها فير وجها صفاها من عنى فزما اجعت عند عشر منى فحاق
تقدس يقبض لهدان لطلهن حقوقى وتفرط فمما يجب لهن فليل لهران حتم من لا تقسطوا في سماء السامى فالحوا
من هو ما طاب لكم وقال للانات السامى كل ما قال للذكور وهو جمع يلتمه على القلب كقيل أيا منى وما قيل
بالم وبيار وموى السامى تقسطوا ففتح السامى على أن لا مز يد شلها في لا تعلم بمرم وان جعفران جود
طاب لكم ما حل لكم من السامى لأن منهى ما حرم كما للآلى بانه الحرم وقيل ما ذهابا إلى النصفه أركان الأنا
العتلا من من يحرم العفلا ومنه قوله تعالى أو ما ملك أمانكم **سورة طلاق ورابع** معذوله عن اعداد
كريم ولما منعت الصرف لما فيها من العبد لى عذبا عن جبهها وعذبا عن نكرها وهي نكراة يعقن بلام المع
مور فلان ينكح المتى والثلث والرابع وكلها نصيب على الخالطاب قدس فأنكحوا الأطباء لكم بعدوا
بذ ١١ اعدد ثنتين ثنتين وثلاثا ثلاثا وأربعاً أربعاً قال في الذي أطلق للمناكح والمهر أربع مائة مائة وأربع
معنى الكبرى شى وثلاث ورابع فلي الخطاب للمهر فوجب التكرير نصيب كل ناكح فربط المهر ما أراد من اعدد
لدى اطلوله كما تقول للمعه اقتنوا هذا الماد وهو الف درهم درهم درهم درهم وثلاثة وثلاثة وأربع
لوا اودت لم يكره محسباً المخلرجا العطف بالواو دون أف فلي كاجا بالواو في المار الذى جحدونه
ولقد هبت تقول اقتنوا هذا الماد درهم درهم أولاده ثلاثة وأربعه أربعه أربعه أعلت أنه لا يفتى
على ألا أخذ أروع هذه القصة ولست لهران محسباً فبجعلوا بعض القسم على ثلثيه وبعضه على
لش وبعضه على توزيع وذهب مثنى بخمسة المهر من أنواع القصة الذى ذلت عليه الواو وطرح أن الواو
لست على الطلاق ان يانحذ الماكون من الأذوا كاجا من السامى على طريق الجمع ان شاءوا محسبى في ذلك
الاعداد وان شاءوا سمعتم منها فخطوا عليهم ما أرادوا ودمر ابرهم وثلاث ورابع على القصر ثلاث
رابع **وان حصران لا بعدوا** من هذه الاعداد كما حصرتم ترك العبد لهما فوقها **فواحد** قالوا
فأجروا واحدا وذو المهر زانبا فان لا تركه يذو ربع العذل فابنا واحد العذل فعليكم به

والله اعلم
بالحق

في سنة ١٢٠٠ هـ
 في سنة ١٢٠٠ هـ
 في سنة ١٢٠٠ هـ
 في سنة ١٢٠٠ هـ
 في سنة ١٢٠٠ هـ

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

10

المشاهدات والملاحظات
في تاريخ

لا يما شوال عن الصفة
كل من شوال عن الصفة

71-024

الحمد لله الذي
جعلنا من عباده
الغافلين

بنتهم ثم تفرق البنية وتترك نسبه منزه الاجير فيها لا يدينه . وعن النبي يا كل من ماله بقدر ما
يعين فيه وعنه كالميتة يتناول عبد المولى ويتفق . وعن محمد بن جعفر قال اذا ابي
وعن سعد بن خنيس ان شارب فضل الدين وركب الظلم والفساد مستحق من الشارب واخذ العوت
ولا يجاوز فان ابي قضاة وان اعسر فهو حرة . وعن عمار بن الخطاب رضى الله عنه ان ابي
والى السمران استغفرت واستغفرت وان اقرت اكلت بالمعروف واذا ابيت فصيت واستغفرت
ابلق من غف كان طالب زيادة القنة **واشهد بان الله** فليكن من المشركين
فيهم وذلك اتبع من التخاذل والتخاذل واخذ في الامانة وراة الناحية الا ترى انه اذا ابيته
فادعى عليه صديق مع اليقين عند ابي حنيفة واجابه . ومنه ما لك والشامع لا يصدق الا بالبين
فكان في الاستشهاد الاستحسان من ترجيح الحلف المقتضى الى القصة او من وجوب الضمان اذ المقتضى
ولفيا الله حسيبا اي كافيا والشهادة عليكم بالصدق والقبض او حاسبا عليكم بالتصادق والباكر والكاتب
الامور هم المتوارثون من ذوى الرعايات دون غيرهم **ما دام** او لو بدلتهم في كل عام **بعضا** معروضا
على الاحتياط في نصيب **مروضا** مقطوعا واجبا لا بد لهم من ان يكونوا ولا يشترط فيه ان ينصب احد
المصدق الموكد لقوله ربيعة من الله كانه قيل قسمة من ربيعة . روى ابو اسود بن الصامت الامبارك ترك
امواته امر حجة وثلاث مائة ترك ابنه شويبة وعمر قسمة او قسمة من ربيعة من ربيعة وكان اهل
الحاهلة لا يوزون الدنيا والاطهار يقولون لا توثق الامن طاعن بالزجاج وداود بن الجوزي وجان الغنية
لمحات امر حجة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسجد القضيحة فثبث اليه ما لا يجرى حتى انظر ما حدث الله فربما سمعت
انها لا تفرق من ماله اوتى شيئا فان الله قد جعله نصيبا ولم يبق حتى يثبث فترك نصيبه الله واعطى
امر حجة النبي والنسب الثاني ابنه **واذا حضر الله** المهمة الموكدة اولوا العز من الارث
فان رويهم الصبر لما ترك الوالدك والارثون وهو امر على الذنب قال الحسن كان المؤمنون يفعلون ذلك
اذا اجمعت الورثة حضرهم صولا لم يحضرهم من ربيعة المتاع فحضرهم الله تعالى على ذلك نادى بان عير
ان يكون قسمة قالوا ولو كان قسمة لقرى به حبة ومقدار من القسمة من الحق . وروى ان عبد الله بن
عبد الرحمن بن ابي بكر روى كسر ميراث ابيه روى وعاشه روى عن حبة فلم يدع احدا في الدار الا اعطاه
ونظرا هذه الاية ومثل هو على الوجوب ومثل هو مسوخ باية الميراث كالوصية . وعن سعد بن جابر ان
ناشأ يقولون شئت . والله ما شئت ولكنها مما تقاوت به الناس . والبول المعروف ان يظفوا بالبول
ويقولوا خذوا باري الله عليكم ويغذوا واليهام ويستقلوا ما اعطوه ولا يسكتون ولا ينموا عليهم
وعن الحسن والتعميد ركن الناس وهم يقسمون على الرعايات والمساكن والسام من الغنى يغنيان الورق
والذهب فاذا اتمم الورق والذهب وضارت القسمة الى الارضين والوقف وما اشبه ذلك قالوا لهم
قولا معروفا كانوا يقولون لهم بورك لكم **لو** مع ما في خبير حجة للدين والميراث لهم الاوصيا امروا
بان يحشوا الله فيحشوا على من حوزهم من الناس وشققوا عليهم حوزهم على ربيهم لو توكروهم صفا
او شققهم عليهم وان بعدوا ذلك وايهم ويقولون حتى لا يجتروا على خلاف الشفقة والرحمة
ويحزن ان يكون المعنى والحشوا على الناس من الضياع ومثلهم الذين يخلصون الى الميراث يقولون ان
ذريتك لا يغنون عنك من الله شيئا فقدم ما لك فيستغرة بالوصايا فاسروا بان يحشوا ربيهم وحشوا
على اولاد الميراث ويشققوا عليهم شققهم على اولادهم انفسهم لو كانوا . ويكون ان يصل ما مله وان
يكون امرا للورثين لا شفقة على الذين يخلصون العسمة من صفا اولادهم والسام والمساكن وان تصوروا
انهم لو كانوا **لو** يقولوا حلهم ضا يمين محتاجين هل كانوا لما فون علمهم الميراث والخبية
وان لم ما معنى وقوم لو توكروا وجوابه ضله للدين **فلم** معناه والحشوا الذين صممهم وحالهم انهم
لو شارفوا ان يركوا حلهم ذرية صفا ودلا عفا اخضرهم **حان** الضياع يعبرون بها
كانهم وكاتبهم **قال** . لقد زاد الخوة الى حبا . فليكن من المشركين **واذا** ان ترون البور
وان يثربن زلفا بغيره **في** . وروى ضعفا وضعفا في محسار وسكارى . والقول الثاني
من الاوصيا ان لا يورثوا الناس ويكلمهم كالكون اولادهم بالادب الحس والتخيب ويبيعونهم بياضي
ويادونهم من الخايش الى المرتضى ان يقولوا له اذا اراد الوصية لا تترقب في ربيته ففحق ما ولاك
مثل قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لتخذ انك ان تترك ولدك اغنيا ختر من ان تدعهم غالة يتكفون الناس
وكذا في العجابه روى فينتجوا ان لا يبلغ الوصية الثلث وان الحس افضل من الربح والربح من الثلث . ومن
مراهم ان يظفوا بالقول ويظفوا الى طاهر **طالما** طالما او على وجه الظلم من ادب السوء وقضاة
في يطوبهم **طالما** يطوبهم بيا لاطر طالما في بطنه وفي بعض بطنه فانه كل او يفضي بطنهم بغيره
ياكلون نارا ياكلون ما يخرج الى النار فانه نارا في الحصة فروي انه يبعث اكل ما لا يقيم لهم

قوله تعالى ومن يتردد بين الدينين فليكن من المشركين

قوله تعالى ومن يتردد بين الدينين فليكن من المشركين

قوله تعالى ومن يتردد بين الدينين فليكن من المشركين

قوله تعالى ومن يتردد بين الدينين فليكن من المشركين

قوله تعالى ومن يتردد بين الدينين فليكن من المشركين

والله اعلم من غيره ومن فيه وانفه وادنيه وعينه فيقف الناس انه كان باكل ما اراد الله في الدنيا
ويشكون بغيرها وكشف اللام وشهد بها **معرا** ما اراد من الميراث بغيره الوصف **لوصف الله**
تعبا لكم وباسمكم واولادكم وشان ميراثكم ما هو الغرر والمصلحة وهذا اجماع لتفضيله للذكر مثل حظ
الانثى فان قلت هلا قبل الانثيين مثل حظ الذكر **لوصف الله** اولادك مثل نصف حظ الذكر قلت
ليشربا بياض خط الذكر لفضله كما صوغ خطه لذلك ولا قوله للذكر مثل حظ الانثيين فقد اتي بيان
تصل الذكر وتوكل الانثيين مثل حظ الذكر قصدا الى بيان نقص الانثى وما كان قصدا الى بيان فضلها كان
ادلى على فضلها من النقص الى بيان نقص غير غير **ولا** كما كانوا يورثون الذكور دون الامهات وهو المشرك
الا انه يعقل كذا الذكور ان صوغهم لهم نصيب الاناث فلا يبقا في حظه حتى يورث مع اولادهم من القرابة
لمما تدلون به قال قلت فان خط الانثيين الثلثان كانه من الذكر الثلثان قلت اذ بدخل الاختام
لا الا نراى اذ اجمع الذكر والانثيين كان له شهان كما ان لها شهان **ولا** ما في حال الامراء قال لا ياخذ
المال كله والبيان ياخذ ان الثلثين . والدليل على ان الغرض من الاختام انه ابقعه حكم الانفراد وهو قوله فان
تساووا فلهن مثل ما لم يورث والمعنى للذكر سهمان من اولادكم كذا في حق الرجاء اليه لانه مهور لم يورث
الثلثين سواء يدورهم **فان** فان كانت البنات او المولود اخت نسا خلصا لغيرهن فحقن في حقهن بغيره
معرا يعنى بياض لغيره من اثني فوق اثنتين يجوز ان يكون خورا ثانيا لكان وان يكون صفه
لنسا اي نصيبا رابعا على اثنين وان كانت واحدة وان كانت البنت او المولود منفردة فحق لغيره
اخرى **لها** النصف **بغيره** وروى واحدا بالربع على ان السامية والرهامة بالنصف او ثلث لقوله فان كنت
وروي من مات النصف بالصر والصبر في ترك الثلث لان الاية لما كانت في الميراث فلو ان الميراث هو الثلث
فان لم يورثه للذكر مثل حظ الانثيين كذا امر عشق لبيان خط الذكر من الاولاد لبيان خط الانثيين
بذلك مما ان يورثه فان كان نسا وهو بيان خط الاناث فقلت وان كان مشوقا لبيان خط الذكر
الا انه لما فقه منه وثبتي خط الانثيين مع اجتهادها كان كانه مشوق للذكرين جميعا فذلك قد ان قال
فان كنت نسا قال قلت هل يصح ان يكون الميراث في كذا وكذا نصيبين ويكون نسا واحدا فقلت نعم
على ان كانت نسا فقلت لا ابعد ذلك فان قلت نسا ولربما وان كانت امراء فقلت
العرضة خلوصهن اثنا لا يكون لغيرهن من ميراث ما يكون من اجتماعهم مع الذكر في قوله للذكر مثل حظ الانثيين
ومن افرادهن وان يدعيه اثني ثلثين كونه البنت مع غيرها ومن كونهما وحدها لا يورثهما فافهم
في حكم البنتين في حال اجتماعهما مع الابن وحكم البنات والبنت في حال الانفراد فافهم ما باله لم يورث
قلت اما حكمها فمختلف فيه فان صارت ابنتي تترك ميراثها لغيرها فقلت ان نسا يورث ابنتي فافهم
حكم الواحد وهو ظاهر مكشوف . واما ما سافر القحاة فافهم حكم الجماعة والذي يجلل به قوله
للكم مثل حظ الانثيين قد دل على ان حكم الانثيين حكم الذكر وذلك ان الذكر كذا في الميراث مع الواحد والاثنتين
لذلك يجوز ان الثلثين فلما ذكر ميراث الانثيين قيل فان كنت نسا فوق اثنتين فلهن مثل ما ترك على معني
فان كنت نسا بالغايت ما بلغن من العدد فلهن ما للانثيين وهو الثلثان لا يتجاوز رتبة لغيرهن لغيره
حكم الجماعة حكم البنتين بغير تفاوت . وقيل ان البنتين امسى زجا بالميت من الاختين فافهم ما باله
للاختين ولم يورثوا ان يقرروا بها عن خطين هو اوسع رجا منها . وقيل ان البنت لما دخلها مع اخيها
الثلث كانت اخره ان تحت لها الثلث مع اخيها ويكون لا تحت معها مثل ما كان في كذا امم مع اخيها
لو اوردت معه تحت لها الثلثان **ولا يورث** الصهر لبيت والحل واحدتها بذكرى لا يورثه بذكرى القابل .
وقال في هذا البند انه لو قيل ولا يورث الميراث لكان ظاهرا اشتراكها فيه ولو قيل ولا يورثه البنت نسا
لا يورثه البنت لغيرها على التوبة وعلى خلافها فان لم يورثها من ابوها البنت من ابوها
في ذكر الابوين او لا ترى الابدال منها **ولم** لان الابدال او التفضيل بعد الاجال تاكيدا وتبديدا
كما لا يراه في الجمع بين الميراث والنسب . والنسب سببا وخبر لا يورثه والد لا يتوسط بينهما للنسب
وروى الحسن وتغير من ميراثه الميراث بالنسب وكذلك الثلث والثلث والثلث . والولد يورث على
الذكر والانثى وحلف حكم الاب في ذلك فان كان ذكرا فاقترع بالاب على السدس وان كان انثى فحق
مع اعطاء السدس فان لم يورث في حكم الابوين في الارث مع الولد حكمها مع عدمه هلا قيل
فان لم يورثه ولما يورثه ابواه فقلت ما بقي بعد اخراج نصيب الروح لانه لا يورث
لانه اذا ورثه ابواه مع اخيه الروحين كان للامه ثلث ما بقي بعد اخراج نصيب الروح لانه لا يورث
الاعداء من عيسى روى والمعنى ان الابوين اذا خلصا تقاسما الميراث للذكر مثل حظ الانثيين فان لم يورث
ما اعطاه وان كان ثلث ما بقي دون ثلث المال فقلت فيه وجهان احدهما ان الروح انما يحق
ما يورثه له يحق العقول بالقرابة فاشبه الوصية في قيمة ما ورثه . والمال ان الاله اقوى في الارث من الامم

قوله تعالى ومن يتردد بين الدينين فليكن من المشركين

قوله تعالى ومن يتردد بين الدينين فليكن من المشركين

قوله تعالى ومن يتردد بين الدينين فليكن من المشركين

٦٥
وهو ايضا لوصف
لونه ليس المراد
من انواع الكرم وفي القصة
الكرم لمدح كرم هذا الاسم

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

من الام

من الامم وراه تعبدن انى وقايت وله احوات من امر وقيل لما استبد على اذ الكلاله ههنا الاخر للام
خاصة بما ذكر في اخر التور من ان لا تخشى الناس وان لا اخ لك بالمال فكلهم ههنا انه لما خجل الواحد
اليدى ولا اثنين المثلث ولم تزدوا على الثلث شيئا انه يعنى هذه الاخر للام والاول الكلاله عامه
لن عبد الولد والوالد من سائر الاخوة الماخياق والامانيات والاولاد الغلات وعسى هم **مصار**
حاله ان يوصي بها وهو غير مصار لورثته وذلك ان يوصي بزيادة على الثلث او يوصي بالثلث فادونه
ورثته مضاعف وزنته ومضاعفهم لا وجه الله . وعن قتاده كره الله الضرار والحق وعبد المملوك
وله منة وعن الحسن المصان في الذي ان يوصي بدين ليس عليه رغبناه **الارز ورضية** **لي** مصدر موكد
او يوصي بثلثه رضى من الله . وكما ان تكون مصوبة يعنى مصار اى الاضارة ورضية من الله
وهو الثلث فادونه بزيادة على الثلث او رضى من الله بالاولاد وان لا يبدعهم عالة باشرافه في الوصية
رسم هذا الوجه قرأه الحسن من مضاعف رضى من الله بالااضارة **والله** **عيسى** من جاز او عدل في وصية
الله عن الحائر لا يعاجله وهذا وعبد فان لم يوصي ضمير الرجل اذا حلقه المروث تملك تملك اذا حلقه
المروث قلت كما علمت في قوله ما في فلان ثلثا ما ترك لانه علم ان القارن الموصي هو المثلث
ذو الحال ممن ترى يوصي بها على ما لم يشر فاعله وثلث يضر توصي ميتة غفلة لانه لما قيل توصي ما علم
ان ثم موصيا كما قال في نسخة له على ما لم يشر فاعله فعلم ان ثم شيئا فاضرب في ثلثه فاعله ما يدل عليه
سبح كان غير مصار خالا عما يد علمه توصي **الله** اشارة الى الاحكام التي ذكر في آيات التيمار والموا
والموارث ومنها ما خدوفا لان الشرايع كالحدود المضروبة المؤقتة للحكس لا يجوز لها ان تتجاوز رضى
ويستطرها الى ما ليس له حق **يد الله** ترى بالياء والنون وكذلك ندخله ما را قيل ندخله **والله** **عيسى**
على لفظ من رغبناه واصبحت حلال من حلاله على الحال فان قلت هل يجوز ان يكون موصي ميتا وانما قلت
كما لا يجرى على غيره من هالة فلان من الفهر وهو قولك حلال من ههنا وحاله اهو فها **باسم العاجنة**
برغبنا ما را في العاجنة وما را عيسى ورجعنا لعنى . وفي قراءة ابن مسعود ياتين بالفاحشة **والله**
الزنا في رايها في الفتح على كثير من التبع **فامسكه في التور** قيل معناه فخذوه من تحت ساي في يومكم وكان ذلك
عقوبتهم في اول الاسلام ثم نسخ بقوله الزانية والراى الاله ويحوز ان يكون غير مفسوخه بان يترك ترك الكبد
كونه معلقا بالكتاب والسنة وتوصي باسما كهن في التور بعد ان تجدون جبانة لهم من ملجى
عليهم سب المروج من النون والفرض للرجال او جعل الله لهم سبيلا . هو السكاح الذي يستعين به في السكاح
وكل السبيل هو الخد لانه لم يكن شرعا عند ذلك الوقت فامسكه ما معنى يتوقا من الموت والوق والموت
لعنى واحد كانه قيل **الله** حتى يميتهم الموت قلت يجوز ان يراد حتى يتوفاهن ملك الموت كقوله الذين
سواكم الملك ان الذين توفاهم الملك **فاسواكم ملك الموت** او حتى يخذلهم الموت ويستوفى **الله**
بالله **سليم** يريد الرأى والرأفة فادوها فوجوها وذووها وتولوا لها اما استحيما اما خفيا **فان الله**
واصلها . وعبروا الحال **فاسواكم** واقطعوا البويج والمذمة فان الله تقطع استحقاق المذمة والاعمال
وكل ان تكون خطا بالشهود الغائبين على شرها وزناها بالابتداء صحتها وتعفيها ويهددها بالزعم الى
الامام والجدة فان تابا قبل الزعم الى الامام فاعرضوا عنها ولا تعرضوا لها وقيل نزلت الاولى في النكاحات
وهذه اللواتين وفكر والدابة سبيد بد النون والذات بالهزج وشد بد النون **التوبة** **من الله**
الله عليه اذا قبل توبته وعفركه يعنى اغما القبول والغفران واجب على الله لهو **الله** في موضع الحال اى
تعلموا السوء جاهلن شيئا لان اربكاب السوء ما يدعوا الله الشعة والتهوى لاما تدعوا الله الحكيم والعقل
من عايد من عفى الله فهو جاهل حتى يغفر عن جهالة **من قريب** من زمان قرب والزمان القرب ما قبل حض
الموت الا ترى الى قوله حتى اذا احصوا حصر الموت قبي ان توبت الاحتضار هو الوقت الذي لا يقبل فيه التوبة
نقى ما ولا لك فيكم القرب **وعلى** **من عايد** من قبل ان يتوليه سلطان الموت . وعرفنا كل توبة قبل الموت **من**
وعلى الحق ما لم يتخذ بكلمة . وروى ابو ايوب عن النبي ان الله يقبل توبته القيد ما لم يغفر . وعن
عطاء ولو قبل موته بقوا ذنابة . وعن الحسن ان الله لا يقبل من اخطى الا ان يترك لا اقرارا بانه
ما دام روحه في جسده ما لا يرضى لا يغفر عنه بان التوبة ما لم يغفر . **فان قلت** ما معنى من في قوله من قريب
قلت معناه التبعيض اى يتوبون بعض زمان قرب كانه شيا ما بين وجود المقصية وبين حصر الموت
زمانا قريبا ففى ايجز تاب من اجزاء هذا الزمان فهو تاب من قريب والا فهو تاب من بعيد **فان الله**
قوله فاولئك يتوب الله عليهم بعد قوله اما التوبة على الله لهم قلت قوله اما التوبة على الله اعلم ان الله
عليه كسب على الله بعض الظالمات وقوله فاولئك سوب الله عليهم غفلة بانه يغفر بما وجد عليه
واعلام بان العبد كان لا يحاله كبعث القيد الوفا بالواجب **والله** **عيسى** عطف على الذي يعملون
السيئات فاولئك يتوبون سوبوا يتوبون الى خضع الموت ومن الذين ما تواعى الله في انه لا توبة لهم

والله اعلم بالصواب

الختم ورد الروح
في الحلق ٥

خالد بن الخطاب اي اجمع رأت غير شئ وهو قول ذو وهين يحمل الدم اي اجمع شئاً مدعو عليك لي
سبغت لانه لو اجمعت دعوى غير شئ عليه لم يجمع فكان اضم غير شئ قالوا ذلك انك لا على
ان قولهم لا شئ دعوى شئانه او اجمع غير شئ الى ما تدعوا اليه ويصاه غير شئ جوا
توافقك فكانك لم تسمع شئاً او اجمع غير شئ كلاماً ترضاه فتعك عنه ثاب ويجوز على هذا ان يكون
غير شئ بمعنى اجمع اي اجمع كلاماً غير شئ ~~كلاماً~~ اي اجمعت غير شئ اي اجمعت كلاماً
عنه وعمل المذبح اي اجمع غير شئ مكرهاً من توكل اجمع ثلثاً فلان اذا شئته وكذلك قولهم **لأنا** تحمل
زاعماً كقولهم انا اذقنا وانظرنا ونحوه شئته او شئنا به كقوله يا بني انا اذقنا وكذا قولهم
شئته بالدين وقولهم بوسول الله ثم يكلونه بكلام تحمل ثبوت به الشبهة والاهانة فيظنون
الموقر والاكثام **لياء التثنية** فلانها وتجرى اي يقتلون بالقتل الحق الى الباطل حيث يصعون زاعماً
موضع انظرنا وغير شئ موضع لا اجمعت مكرهاً او يقتلون بالثبوت ما يضره من الشئ الى ما
يظرونه من التوفير نفا قالوا ولست كيف جاءوا بالقول الخيل ذي الوجهن بعد بل جوا وقالوا اجمعنا
وعصينا فقلت جميع الكفرة كانوا يواجمونه بالكفر والعصيان والواجمونه وقولهم الموقر
يقولون فيها بينهم وجوران لا يخطئوا بذلك ولكنهم لما لم يؤمنوا به جعلوا كانهم يخطئونه ويرى
اي وانظرنا من الاضمار وضو الانكشاف والامر بجمع الضمير في قوله خيراً لهم فقلت الى انهم
قالوا لان المعنى ولو ثبت قولهم صحتها واجبت ان قولهم ذلك خيراً لهم واقرهم واعيدك واستد
ولكن لعنهم الله بكمهم اي خذلهم شئهم وابعدهم عن الطاعة فلا يؤمنون الا ايماناً قليلاً اي صعباً
زكياً لا تقبل به وهو ما فهم من خلقهم مع كفرهم يعني او اياه بالقله القديم كقولهم فقلت الشك
للمعنى فيصينه اي عبد من الشك او لا فليلاهم قد استوا **الطعن في زعمها** اي اجمع لحطوط صورها
من غير وجوب وانف وفي قوله **على ادبار** فعملها على صفة اذ بارها وهي لا فليلاهم صفتها وانما
للتنبيه وان عملها للتعقيب على انهم توعدوا بغيرها اي احبها غيب الاخر رجوها بعد طينها بالمعنى
ان طينها وخونها فليكنها الحق والخلف والافتقار الى قيامه وزعمه اخر وهو ان يراهم بالحق
القلب والتبيين كما طينها اموال القبط فليكنها حق وبالجوه زاعمهم ووجهاً وهم اي من قبل ان يغير
احوال وجهاً لهم فليكنها حق اموال القبط فليكنها حق وبالجوه زاعمهم ووجهاً وهم اي من قبل ان يغير
جاً وامنه وهي اذ غارت الشمس زيد ارجلها في النظر فان قلب من الراجع في قوله او لنظير فقلت
للزوجه ان اشد الوجهاً او لا فليكنها حق وبالجوه زاعمهم ووجهاً وهم اي من قبل ان يغير
او قول الكتاب على طريقة الانبياء او لنظير فقلت بالمشي كاستخفاف الجاهل السيت فان قلبه بالزعم
الوعيد فقلت هو ضرره بالانبياء وقد آمن منهم ناس وقيل هو سطر ولا بد من طين وشئ
للمعنى قبل يوم القيمة وان الله او عدهم باحد الامور بطين وتوهم منهم او بلخهم فان كان الطين
ثبير او احوال رؤسائهم او احوالهم الى الشأم فقد كانت احب الامور وان كان غيباً فقد حط الغيب
فانهم يظنون بكل لساب والظاهر اللعن المعاد وذون المشي الحار الى قوله فلهلهم سكر
من ذلك مشوبه عند الله من لعنه الله وغضب عليه وحمل منهم العرود والحمار وكان امره مفعولاً
فلا بد ان يتبع احب الامور ان لم يؤمنوا فان قلبه قد ثبت ان الله عرولاً يغفر الشرك لمن تاب منه وانه
لا يغفر ما دون الشرك من الكماير الا بالتوبة ما وجد قوله ان الله لا يغفر ان شرك به ويعتبر ما دون
ذلك لمن تاب فقلت الوجه ان يكون النقل المنفي والمثبت جميعاً مؤخراً الى قوله لمن يشا كما ان
ان الله لا يغفر لمن يشا الشرك ويغفر لمن يشا ما دون الشرك على ان التواب بالاول ~~من لم يشا~~ من لم يشا
وبالثاني من تاب ونطرح قولك ان الامير لا يبدل الدساتر وبذلك القطار لمن يشا تريد
لا بد ان يبدل الدساتر لا يشا له سبيل القطار لمن يشا له **مداشركي** اي اراكه وهو غير
مفعول كما لا يضحى كونه **الذين يركون** المعهم اليهود والمصارى قالوا نحن ابنا الله واحبوا وقالوا
ان يدخل الجنة الا من كان هوداً او نصارى وقيل جاء رجال من اليهود الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بطعام
تناولوا هل على هؤلاء ذنب قال لا قالوا والله ما نحن الا كهيئة ناعلنا بالنا ركننا بالليل
وما علمنا بالليل كثرنا بالنا فقلت ويدخلنا كل من ركني بقية ووصفها بركن الجبل
وزيادة الطاعة والتقوى والولاء عند الله فان قلبه انا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والله اني لا ادين
في السماء آية في الارض فقلت اما قال ذلك حين قال له المناصرون اعد لي القبة اذ انا
لم اذ وقوفه بخلاف ما وصفه به زعمه وشك ان من شهد الله له بالتركيب ومن شهد لعنه
او شهد له من لا يعلم **من الله تركي** اي اجمعت ان تركية الله هي التي يغتد بها لتركية غيره

ای شمس و صابر
مکره و مراد و امام
ذات کرم و مراد
مباصر

عاشق النور
كبر المحوى
والله اعلم

البريد

لا

[illegible]

الفضيل ما يكون في شدة الجود
والعظيم العشرة الرفقة

فستانا اكثر الافنان والحيوية الجوهرية
وهي فوجرة التحاب كنود مع الفوية

الحمد لله الذي
أزاح عنا هذه

۱۵۶

على سبيل الوعيد أو يكتسب في حجة ما يؤتى اليك فطبعك على شرارهم فلا يغيبوا أن إبطا لهم يعني منهم
فأمرهم ولا يغيبوا عنك بالانقاص منهم **ويؤمل على الله** في شأنهم ما الله يفتك
معتقهم ويقتلهم كمنهم إذا قوت أمرا لسلام وعزائهم ويري بيت طابفة بالإدعاء
وتدركوا لنقل الأهل تابت الطابفة غير خفي ولا في معنى الفري والروح **تدبر** الأثر
تأمله والنظر في أدبارهم وما بأول الله في حمايته وشكاه فاستعملوا كرا تامل فها تدبر
الفران تأمل عاينه ونصير مافيه **لوحد راسه احلانا كثير** المكان الكثير منه محتالنا متناقضا
قد تفاوت نظمه وتلاوته ومجانيه فكان تغضه بالغا حدة الانحياز وبغضه قاضا عنه
فكنا معا رضىه وتغضه إختار بعينه قد وافق الحجة عنه وتغضه إختار لا مخالفا للحجة عنه
وبغضه لا على مضا صرح عند علماء المعاني وبغضه ذاك على معنى فاستعمل غير مذهب فلما
لما وقد كثر بلاغه مجمع فائدة لغوي التلخيص وتناصرت معان وصدق إختار علم أنه ليس
الأمر عند قارئ على ما لا يقدر عليه غيره على ما لا يعلمه أحد سواء فالفتى الذي هو قوله فادام
تعبان منى كفا حان فوزك لنسأ لنهم إجماع فيومد لا يسأ رعدة السى ولا حان من الأهل
ولت ليتم باختلاف من المتدبرين كاهن ناس من صفته المسمى الذين لم يكن لهم فيه حين بالاعمال
ولا استبطان للامور كما نوا إذا بلغهم خير عن سرا رسول الله من أمنى وسلامة أوجوف
وخلا إذا عوايه وكانت إذا غلبهم مقصد **ولو ردوا** ذلك الخبر إلى رسول الله وإلى الأثرين
وهو كما لا الضمان أنقى في الأثرين أو الذين كانوا في أمرهم **لعله** تعلم تدبر
ما أختار به **الذين يستبطونه** الذين يستخرجونه قد بقية بغيرهم وجرارهم ويعتبرهم بأمر الذين
وما يدها وقيل كانوا يفتنون من رسول الله وإلى الأثرين أو الذين كانوا في أمرهم **لعله** تعلم تدبر
على بعض الأعداء أو على خرفي ولا تستطاع فيديعونه فيستخرجون الأعداء فتعود إذا غلبهم
مقصد ولو ردوا إلى الرسول وإلى الأثرين وقصوة اليهم كما نوا كثر يستخرجون العلم الذين
يستبطون تدبير كيف يدبرونه وما ياتون ويدبرون فيه وقيل كانوا يسعون من أخواه
المتناقض شئ من الخبر عن الترابا فظنونا غير معلوم الضمة فيديعونه فيعود ذلك
وبالاعمال المؤمنين ولو ردوا إلى الرسول وإلى الأثرين أو الذين كانوا في أمرهم **لعله** تعلم تدبر
ضخته وهل هو ما يدع أو لا يدع لعله الذين يستبطونه منهم لعله حجة وهل هو ما
نداع أو لا نداع هؤلاء الذين يدعون وهم الذين يستبطونه من الرسول وإلى الأثرين أو الذين
منهم ويستخرجون علم من جهتهم يقال لا داع الترابا إذا به قاله إذا به في الناس حكاية
يعلمنا ناد أو قد تيقنون ويحذون يكون المعنى تعلوه المداعة وهو بلع من إذا عوه
هو في لعله باتساع اللام كقوله **لعله** حجة باتساع المداعة وهو بلع من إذا عوه
الماء في من البير أو ما حفر وإستباحه وإستباحه إخراجا واستخراجه فاستخرجوا يستخرجونه
الرجل بفعل ذنبه من المعاني في الترابا فظنونا غير معلوم الضمة فيديعونه فيعود ذلك
الرسول وإثر الأهل والتوفيق **لا يتبعهم الشيطان** ليعينهم على الكفر المذموم كما لا يتبعهم الشيطان
لما ذكر في الأثرين أو الذين كانوا في أمرهم **لعله** تعلم تدبر
إن أودك وتزكوك وتذكر **لا تترك الأيسر** غير تفيد وجها أن تقدمها إلى الجهاد فان الله هو ناصر
لا الجود فان شئت تترك وتذكر كما يترك وتزكوك الألف وقيل دعا الناس ويدبر الصلح إلى الجود
وكان أبو شهاب وأعد رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس أن يخرجوا ويرت
فخرج وسامعة الأسبقون لم يزلوا على أحد ولو لم يتبعه أحد فخرج وجبه وقرى لا تحلف بالمزم
على التمس ولا تحلف باليون وكبر اللام إلى لا تحلف من الأيسر وحدها **وحرض موسى** وما عليه
في شأنهم إلا التمس حقت لا التمس هم على الله أبانك **بأن الذين كفروا** وهم قريش وقيل
بأنهم قد بدوا لاني شفي وقاله أعام مجرب وما كان معززا لاد الا الشوق والالتفات
ألا في عام مضى فخرج بهم **والله أشد باناس قريش** **وأشد تنبيلا** تعذيبا **التي الحفنة** هي التي
بها حشرهم ودفن بها عنه سر وأجلب إليه خير وأبشعها راحة الله ولم تودخ عليها رشي
وكانت في أوجاجي لا في حذر من حذر الله ولا في حق من الحق **والتي الحفنة** ما كانت خلاف ذلك
وعن شروق إله شفع شفاعا فأهدى إليه المشغوع له جارية فغضب وزوها وقالوا لك
ما في قلبك لما حلفت في حاجتك ولا انكلم فيما بقي منها وقيل الشفاعا الحفنة هي الذين المسلم
لأما في معنى الشفاعا إلى الله وعن السهم من دعا لأخيه المسلم يظهر الغيب انتخب له
وقال له الملك وكذلك كذلك الذي في النصيب والدمع على المسلم بيضة ذلك **مقيت** سبيل خفي

أول الاصل في اللغة
فان اخرجوا من
الذين كفروا
فان اخرجوا من
الذين كفروا
فان اخرجوا من
الذين كفروا

فان اخرجوا من
الذين كفروا
فان اخرجوا من
الذين كفروا
فان اخرجوا من
الذين كفروا

وصلى الله عليه وآله وأما على النبي قال الزبير بن عبد المطلب **وكتبت على رسائهم** وقالوا لنبيهم
بن عادي **أبي الفضل** أمر على إذا **تخوشت** أي على المشايخ فقيت **في** وأشقاه من القوت لانه لم يكن
المسح ولحقها **الأخت** **تجها** أن يقول وعلمك السلام ورحمة الله إذا حال السلام عليك وان يريد
وساكنة إذا حال ورحمة الله وروى ابن حنبل قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم السلام عليك فقال
رحمة الله **وما لا** السلام عليك ورحمة الله **وما لا** السلام عليك ورحمة الله **وما لا** السلام عليك
عليك ورحمة الله وركابه فقال وعلمك ما لا يدخل تقصتي قال ما قال الله وتلى الآية **فقال** إنكم تتركوا
لي فضلا فرددت ملك مثيلها **وردها** أو أحيوها مثلها وركب السلام وركبته جواره مثلها **لأن** الخشب
يزد قلة الخشب وتكثر زخارف التعلية واجب والتحيز إنما وقع بيت الزيادة وتوكلها **وعين**
أي يوسف رحمه الله ثم قال **لآخر** أي فلاننا السلام ورجب عليه أن يفعل وعن النعمي السلام شقة
والرد في ضيق وعين عباس ورجب الرز واجب وما من رجل يمر على قوم مسلمين فسلم عليهم ولا يردون
عليه إلا تبع عنهم روح القدس وردت عليه المملكة ولا يرد السلام في الخطبة وقراءة القرآن جهرا
ورؤية الحديث وعند مذكرة الجليل والأذان والأيام وعن أبي يوسف لا يسلم على الأعراب والنسب
والعقب والمناقب فاجتبه وطهر الخيام والأقارب من غير تعد في جوار وعين **ودكر** الخجوى أن المتعب رة السلام على
الطهارة وعن السهم أنه يفسح رة السلام قالوا ويظهر الرجل إذا دخل على امراته ولا يسلم على أخته **ويظهر**
الماضي على الماعذ والراكب على المشاي والراكب الفرس على راكب الحمار والصغير على الكبير والأقل على الأكثر وإذا التقى اثنين
ومن أحسنه الآخر بأرد يعني الجهر الكثير وعن النبي صلى الله عليه وسلم إذا سلم عليك فقل وتسلم **وعين** الخ
ما لم يرد لا فم كما نفا يقولون السلام عليك **وذكر** لأبيد الله يهودي بالسلام فان تذاك فقل وتسلم **وعين** الخ
موردان تقول للملا في عليك السلام ولا تقول ورحمة الله فها استعمار وعن الشعبي أنه قال لنسائي سلم عليه
وعليك السلام ورحمة الله فقيل له ما لك إلا في رجة اسم يفتن وقد يخص بعض العلماء أن يسلم أهل
الدين بالسلام إذا دعت إلى ذلك حجة ثم يخرج إليهم **وذكر** ذلك عن الشعبي **وعن أبي** حنيفة لا تبدأ بسلام
في كتاب ولا غيره **وعن أبي يوسف** لا تسلم عليهم ولا يصالحهم وإذا دخلت فعلى السلام على من أتبع الهدى
ولا يأتى بالسلام على من جاءه **في بيته** أي يجلس على كل من أتى من البيت **وعن أبي** حنيفة لا تبدأ بسلام
إلا على من يسلم عليك وأما اعتبار في الخبر **لنفسه** ومعناه الله والله فتمتلك **الذي يهدى** أي يهديك الله
والتي كمال الطلابة والطلابة هو قيامهم من العترة وأقامهم المختار فالله تعالى يوم يقوم الناس لرب
العالمين **من أمم من الله** لانه عز وجل صادق لا يجوز عليه الكذب وذلك أن الكذب مستعمل يضار به عن
المقام عليه وهو حقيقة وجهه بوجه الذي هو كونه كذبا وإخبارا عن الشيء خلاف ما هو عليه في ذلك
لم يكذب إلا لانه لم يخف الخان يكذب بغير منفعته أو بوقع مصر أو صوغ عنه إلا أنه لم يعمل بغيره أو هو
جا صلي بغيره أو بغيره لا يفرق بين الصدق والكذب وإخبارا عن الشيء خلاف ما هو عليه في ذلك
أخلى على حجة من الصدق وعن بعض الصحابة أنه غويب على الكذب يقال لو غفرت له ذنوبه ما فارقته
وملأ كذبا حصدت قسطا يقال لولا أي صادق في قولي لا لقلها فكان الحكيم الغني الذي لا يجوز عليه
الحاجات القادر على كل معلوم مشركا عنه كما هو متفق من سائر الصحابة **فقتل** **نصب** على الحال كقولك
ما كذا فاما **وذكر** أن مونا من المناصب استناد رسول الله في المخرج إلى العبد ومعتلين بالحق المنة
فما خرجوا لم يزلوا داخلين مخرجة مخرجة حتى بلغوا بالمشرق فاختلط المسلمون منهم ما بعضهم من بعض
وقيل بعضهم مسلمون وقيل كانوا قوما حاروا من مكة ثم بدوا لهم فربغوا وكتبوا إلى رسول الله
أن اعلى دينك وما أخرجنا إلا اجنبا المدينة والإشتقاق إلى بلدنا وقيل هم قوم خرجوا مع رسول الله ثم
أخذهم رجوعا وقيل هم الغر بنو الدين أغاروا على الشرح وتكلموا بشارك وقيل هم قوم أظهر الإسلام
بعدوا عن الجهم ومعناه ما كثر اختلاص في شات قوم ناطقوا فظاهرهم وتفرقتهم فربغوا في ذلك
لأنهم التول بكفرهم **والله أزالهم** أي ردههم وتكر المشركين كما كانوا **ما السبوا** من أمة أدهم ولحقهم بالمسلمين
واختارهم على رسول الله أو أزالهم في الكفر بان حذ لهم حتى ارتكبا فيه المظلم من مرض قلوبهم **الذين**
شهدوا أو جعلوا من حلة المحدثين **من أصل الله** من حلة من حلة الضلال وكلمة عليه بذلك أو جعل له حتى صل
وذكر كبرهم وذكروا فيها **فقلوبهم** عطف على تكلمت ولوقعت على جواب النبي لحان والمعنى **وذكروا** كقولك
معهم شرا وأخذوا فيما هم عليه من الضلال وإتباع من الآباء ولا تتولوه من أسوأ حتى يظهرها وإياهم
هم في محبة هي في رسول الله لا في من من أغراض الدنيا مستقيم ليس بعدها **بذاء** ولا تعذب **فان يولوا** على الألبان
الطاهر بالجمع المشبهة بحكم سائر المشركين فقلوبهم حث وجذبوا في الحار والحرم وجانبوا في حانية
عليه وأن يذكروا كمال الولاء والنصر فلا تقبلوا منهم **الذين يضلون** يشتمون من قوله فذكروا وهم واقفون
بضلون إلى قوم يفتنون بهم ويضلون بهم وعن أبي عبيد هو الانتساب وصلة إلى فلان وانتصبه
إذا انتصبت إليه **وقيل** إن الانتساب لا أثر له في منع القتال فبقا رسول الله من معه من هو من أنصارهم
الذين هم الأسلمون كما كان بينهم وبين رسول الله معصية وذلك أنه رادع وقت خروجه إلى مكة
هلال بن عوفير الأسلمي ملان لا يجيبه ولا يعين عليه وعلى أن من نصر إلى هلال ولما إليه فله من
الموارد الذي لهلال **وقيل** القوم ينزلون بركن زيد مناة كانوا في الضم **ووجاهم** لا يخلو من أن

ألا يبقى إلا من
تحتهم وتسلط باله

عن أبي يوسف
عن أبي حنيفة

عن أبي حنيفة
عن أبي يوسف

عن أبي حنيفة
عن أبي يوسف

عن أبي حنيفة
عن أبي يوسف

سؤال للرحمة اذا كان في القلب
هو ان يجيب قال الامام
انما هي الحقة من العدل
او من

۲۵۶

معاد
رکنہ

ایہو کیل عظم ملاتی
سمع المدح

عليها ثم نقله الى الكاذب كقوله **من عصى عليّ عني لم أضربته** وقرئ **تدركه** بالصلب على افعال ان كقوله
والحق بالحق فاستخرجنا **فقد وقع الخوف على الله** وجب ثوابه عليه وحقه الخوف الوقوع والستوط فاذا
وجت حيوبها ووجبت المني سقط فرضها والمضي بقوله علم الله كلف يفتنه و ذلك واجب عليه و روي
في قصة جنب بن مخرم انه لما ادركه الموت اخذ يصفق يمينه على شماله فقال لا اله الا الله هذه لثمة الموت
ما يهلك عليا يا عبدك عليه رسولك فانت تهيأ فبلغ حين اصحاب رسول الله فقالوا لوليتي بالمدينة لكان
امراة وانا للمشركون وهم يصحكون فلما ادرك هذا ما طلب قبرك وقالوا كلهم لغرض ديني من طلب علم
او حاد او حج او قرأ او وليد يزداد فيه طاعة او قناعة ورحمة بالدي او ابتغاء رزق طيب فحيى
الى الله ورسوله وان ادركه الموت في طرفة عين وقع على الله **الضرب في الاض** هو الضرب واذ في من
البحر الذي يحور فيه الصرعد الى حصة مسنة بلالة امامه وليا ليهي سيرا لابل وشي الاضرام على الضم
والا عيار يا بطار الصار و اسراعه فلوسا من ثلثة ايام بلبا ليهي في يوم فطر ولوسا من ثلثة
يوم في ثلثة ايام لم يفسر وعبد الشافعي اذا تامة الضم اربعة بر د مسنة في يومين وقوله **فليس على حرام**
ان يسر واسلوا ظاهر الخبر من الضم والاقام وان الاقام افضل والى الضم في الضم والاقام روي
عن النبي انه امر في السفر وعن عايشة رجم اعترت مع رسول الله من المدينة الى مكة حتى اذا قدمت مكة قلت
يا رسول الله يا ايها النبي اقصرت و اتممت وصيت و افطرت فقال احسنت يا عائشة وما غاب علي وكان
عني ثم وفسر وعن ابي حنيفة الضم في السفر غير ان خصم لا يجوز عيب وعمر صلى الله عليه وسلم
بامر عرق على لسان نيكمة وعن عايشة رجم اول ما وصيت الضم لا يقتل كجني فافترق في السفر وابتد
في الحضر فارتد ما تصنع بقوله فليس عليكم جناح ان تصفروا فليس هم كما فهم انما الاقام فكانوا
منه لان جني بن ابيهم ان عليهم نقصا في السفر فني عنهم لئلا يظن بغيرهم انهم ناقصون والى
روي فيهم وان اقصروا في الحديث اقصا الخطية لغيرهم نقصا وروي فيهم انهم ناقصون في السفر
بانت نصي القاري في حال الخوف خاصة وهو قوله ان حنيفة انفسكم الذين كبروا واما في حال الاطمئنان
في جراه عبد الله من الضم ان ينسركم ليرتدوا ان حنيفة على انه مفعول له يعني كراهة ان ينسركم
والمراد بالفتنة الفتنة او التعرض بالفتنة **واذا كنت فيهم فامتنعوا من الضم** يتعلو بظاير من لا يركب
صلح الخوف بعد رسول الله ثم حيث شرط كونه فيهم وقال من راها بعد اية الآية ثواب عن رسول الله
في كل غير قوام ما كان يقوم به فكان الخطا به متناولا لئلا يامر بكون خارج الجماعة في حال الخوف على ان
بأدقهم اقام رسول الله في الجماعات الديار فحضرها والضم فيهم الخافين **فليس طاعة فيهم محل**
فاجلهم طاعتين فليفرحوا بها معك فصل فيهم **واياخذوا الضم** الضم اما للظالمين واما للضمرهم ان
كان للظالمين فقالوا ياخذون من السلاح ولا يشعلهم عن المظالم كالشيخ والخبر وكونهم وان كانت
لغيرهم فلا كلام فيه **فاذا اخذوا فليقلوا** يعني غير المظالمين **ورأيتهم** ثم سئل عن وصفه صلى الله عليه وسلم
عبد ابي حنيفة ان يضل الامام باحدى الطائفتين ركعة انا كانت الضم ركعتين والآخر ركعة بالاربع
ثم تفتت هذه الطائفة بانها اخذت وناقوا في ركعة فيضربها ركعة ويتركونها ثم تفتت بانها اخذت وناقوا
الا في فتوى الركعة بعد ركعة وانه لا يركب الا في فتوى الركعة بركعة بركعة وانه لا يركب الا في فتوى الركعة
والجود على ظاهره عند ابي حنيفة وعبد مالك يعني الضم لان الامام يضل عند بطائفة ركعة ويضل
حتى يترسلها ويترسل وتذهب ثم يضل بالثانية ركعة ويقتطعها حتى تترسلها ويترسلها ثم يترسلها ويترسلها
طائفة اخرى لم يضلوا فليصلوا معك وروي واما ما تقدم قال في كذا جمع بين الاصلين وبين الحديث في الاخذ
فليس خيرا من ذلك وهو التفرق والتقطعة فيجعلها الغاري فليذكر جمع بين وبين الاصلين في الاخذ ويجعلها
ويمن بوله تعالى والذين آمنوا والذين اصاب منهم من الايمان مستقر لهم ومسوا لعلهم فيه فليذكر جمع بين وبين
الدار في النبوة **فيميلون عليهم** فيسبون عليهم شدة واحدا ويخص بهم وضع الاصلين ان نقل عنهم حملها
بلسان ما بينهم من حمل او يفتنهم من نوح وامرهم بذلك باخذ الحديث لئلا يغفلوا فيجمع عليهم الحديث
لن طائفة الامم بالخذ قوله يا اعدائي للذين عداكم من عداكم فليس الا بغير الحديث من الحديث وهو روي عليه
واعتراف في غيرهم ذلك الايمان باجنادهم ان الله يحب من عبد لله ويحبه الله ويحبه الله ويحبه الله ويحبه الله
ان الاثر بالحديث ليس كذلك واما هو فتعبد بن الله قال ولا تغفلوا بايديكم الى التهلكة **فاذا انضم الضم** فاذا
صلى في حال الخوف والفتنة **فاذا كروا** فقلوا ما شئنا بينين ومقارفين وتعودوا جانيين على الركب مؤابيين
وعلى جنودكم متحيين بالخرج **فاذا اطمأنتهم** حين تقع الحرب او راحة وانتم **فاقيموا الضم** فاقصوا ما صلتم تلك
الامر والامر هو اخذ اقلق والامر حاج ان الضم كانت على المؤمنين **كما كانوا** فاقصوا ما صلتم تلك
الحاج من اوقاتها على ابي حال كسرت حوزي او امني وهذا ظاهر على من ذهب الشافعي في الجملة الضم على الحار
في حال المتساوية والمشي والاضطراب في المعركة اذا حفر وقطعها فاذا اطمأنتهم فاقصوا ما صلتم تلك
هو بعد وروي تركوا الى ان يطمئن وقيل معناه فاذا قضيت صلوات الخوف فادعوا ذكر الله ثم اطلبوا
بسمين داعين بالسمع والتأييد في حالة احوالهم من قيام وقعود واضطراب فان ما انت فيه من خوف وخبر
جهنم ذكر الله وعبادته والتجاء اليه فاذا اطمأنتهم فاذا اتموا فاقصوا الضم فاقصوا ما صلتم تلك

ولا تصنعوا ولا تنالوا في استحقاق النجوم في طلب الكفار والقرصنة لهم ثم الرضا على هؤلاء
قالوا فانهم كانوا ياتون من الامم يديرون من الامم بالبرخ والنقل فخصا بكما انما هو امر مشترك
وسمهم بضميرهم كما يصنعون في ارضهم يصرون عليه ويخضعون فالكلام لا يصحون مثل صفتهم معكم
اولي منهم بالظن لا يكرهون من الله ما لا يرحون من اهلها زديكم على سائر الايمان وبما انساب
القطر في البحر وتكون الاخر ان تكونوا تالون بفتح الميم يعني ولا تنالوا الا ان تكونوا تالون
وقوله ما يصح بالموت كما تالون بفتح الميم يعني فافهم بفتح الميم ولا تنالوا الا ان تكونوا تالون
كان يصح بفتح الميم كما تالون بفتح الميم يعني فافهم بفتح الميم ولا تنالوا الا ان تكونوا تالون
روى ان طه بن ابي تراب اخذ بفتح الميم بفتح الميم وروى ان طه بن ابي تراب اخذ بفتح الميم بفتح الميم
من حوزتي فيه وجاها عند ربه بن ابي تراب اخذ بفتح الميم بفتح الميم وروى ان طه بن ابي تراب اخذ بفتح الميم بفتح الميم
أخذه ها وتاله بها على نكاحها وبعثوا ابنه الذي خفي انتهى الى منزل اليهودي فاخذوها صاروا
التي طعمه وشبهه له ناس من اليهود فقالوا بنو ابي تراب اخذ بفتح الميم بفتح الميم وروى ان طه بن ابي تراب اخذ بفتح الميم بفتح الميم
عن صاحبهم زنا لان لم ينفكوا عن طه بن ابي تراب اخذ بفتح الميم بفتح الميم وروى ان طه بن ابي تراب اخذ بفتح الميم بفتح الميم
اليهودية وقيل هو ان يقطع بين فريقتي وروى ان طه بن ابي تراب اخذ بفتح الميم بفتح الميم وروى ان طه بن ابي تراب اخذ بفتح الميم بفتح الميم
اخذه تقطع الخياط عليه فقتله **باب اكله** ما عرفك واخبره اليك وعن عمر بن الخطاب لا يكون احدكم فضيت فاما
اراني الله فان الله لم ينفك عن اكله الا ليعتبه ولكن ليعتبه لانه لا يراى من رسول الله كان نصيب
لان الله كان يريه اياه وهو يظن الظن والتكلم **باب اكله** ولا ياكل الخبز حيا ولا ياكل اللحم حيا ولا ياكل
بعض الاطعمة اليهود لا ياكلون الا طه بن ابي تراب اخذ بفتح الميم بفتح الميم وروى ان طه بن ابي تراب اخذ بفتح الميم بفتح الميم
بالمعصية كقوله علم الله انكم كنتم تفتنونهم فكلتم من ثمره فكلتم من ثمره فكلتم من ثمره فكلتم من ثمره
خجلت طه لان الحرز راح اليهم فكلتم من ثمره فكلتم من ثمره فكلتم من ثمره فكلتم من ثمره
ولست اوجهن اخبرها ان بنى طه بن ابي تراب اخذ بفتح الميم بفتح الميم وروى ان طه بن ابي تراب اخذ بفتح الميم بفتح الميم
طه وكل من خاف جنة الله فلا ياكل من ثمره فكلتم من ثمره فكلتم من ثمره فكلتم من ثمره
ولست كان الله عالما من طه بن ابي تراب اخذ بفتح الميم بفتح الميم وروى ان طه بن ابي تراب اخذ بفتح الميم بفتح الميم
وقيل اذا عرفت من رجل على شجرة فاكل من ثمره فكلتم من ثمره فكلتم من ثمره فكلتم من ثمره
شكى وقال هذه اول شجرة سرقها فاكل من ثمره فكلتم من ثمره فكلتم من ثمره فكلتم من ثمره
يشتركون من الناس خبا منهم وخوفهم من سرقهم **باب اكله** ولا ياكلون منه وهو امر
مطلوع عليه لا ياكل عليه خاف من سرقهم وكفى هذه الامم ناعية على الناس ما هم من قلة الخصال والخشية من ربه
مع علمهم ان كانوا مؤمنين بالله في خشيته لا شدة هلا عقله ولا غيبه وليس الا الكف الصريح والافتصاح
بغيره **باب اكله** وروى ان طه بن ابي تراب اخذ بفتح الميم بفتح الميم وروى ان طه بن ابي تراب اخذ بفتح الميم بفتح الميم
في اكله بفتح الميم بفتح الميم وروى ان طه بن ابي تراب اخذ بفتح الميم بفتح الميم وروى ان طه بن ابي تراب اخذ بفتح الميم بفتح الميم
يدل على نكاحه بفتح الميم بفتح الميم وروى ان طه بن ابي تراب اخذ بفتح الميم بفتح الميم وروى ان طه بن ابي تراب اخذ بفتح الميم بفتح الميم
الذي على اليهودي ما **باب اكله** هلا لثمة في سرقه واولا وهما مستبدوا وخبر واحد **باب اكله** حله بفتح الميم بفتح الميم
كما تقول لبعض الاخيار ان خافه بفتح الميم بفتح الميم وروى ان طه بن ابي تراب اخذ بفتح الميم بفتح الميم
وجاء ليرسله والمغني صوب انكم خاضعتم عن طه بن ابي تراب اخذ بفتح الميم بفتح الميم وروى ان طه بن ابي تراب اخذ بفتح الميم بفتح الميم
الله بعد ايه وروى ان طه بن ابي تراب اخذ بفتح الميم بفتح الميم وروى ان طه بن ابي تراب اخذ بفتح الميم بفتح الميم
سوا فبما مضى يا فتوى به عن كمال طه بن ابي تراب اخذ بفتح الميم بفتح الميم وروى ان طه بن ابي تراب اخذ بفتح الميم بفتح الميم
وقيل ومن اجل سرقه من دينه دون الشرك او بطلان نفسه ما لم يشرك وهذا بفتح الميم بفتح الميم
لثمة الحجة مع العلم بان يكون منه او لثمة من نكاحه والذين عنه **باب اكله** على سببه
لا يتعداه منزهة الى غيره فليست على نفسه من كسب **باب اكله** حله بفتح الميم بفتح الميم
طه بن ابي تراب اخذ بفتح الميم بفتح الميم وروى ان طه بن ابي تراب اخذ بفتح الميم بفتح الميم
ان جليلهم ومن يكسب بفتح الميم بفتح الميم وروى ان طه بن ابي تراب اخذ بفتح الميم بفتح الميم
وما اوى اليك من الاطلاع على سرقهم فكلتم من ثمره فكلتم من ثمره فكلتم من ثمره
من ظلمهم ان الجاني هو صاحبهم فكلتم من ثمره فكلتم من ثمره فكلتم من ثمره
لان ربالة عليهم وما يضر ويكره من شي لانك انما عملت بظاهر الحال وما كان يظن ببالك ان المعصية على خلاف
فكلتم من ثمره فكلتم من ثمره فكلتم من ثمره فكلتم من ثمره
ويكون ان يراى بالطائفة بنوا طه بن ابي تراب اخذ بفتح الميم بفتح الميم وروى ان طه بن ابي تراب اخذ بفتح الميم بفتح الميم
من تنالني الناس **باب اكله** لا يجوز من اس على انه يجوز زيد من كثير كما تقول لآخر وكثير من قياهم لا يكره
ردي ويحكم ان يكون منصوبا على الانقطاع يعني ولكن من امر بصدقة في نجواه الخير وقيل المعروف
القرص وقيل اغاثه الملهوف وقيل هو عامر في كل جليل ويحوز ان يراى بالصدقة الواجب والمعروف ما ينص
به على سبيل الطلوع وعن النبي صلى الله عليه وآله انما كان من اخبر عن امره منكم او ذكر الله

اي اكل من ثمره
اي اكل من ثمره
اي اكل من ثمره
اي اكل من ثمره
اي اكل من ثمره

اي اكل من ثمره
اي اكل من ثمره
اي اكل من ثمره
اي اكل من ثمره
اي اكل من ثمره

وسمع شفيان رجلا يقول ما أشد هذا الحديث فقال الرضا عليه السلام يقول لا خير فيكم من هؤلاء
او ما سمعته يقول والعصاة الانسان لفي جسر فهو هذا بعينه وشرطوا استجاب الامم العظمى ان يروى
الخير على الله والقرص بنو اليه وان يفتح به وجهه خالصا لان الاعمال لا تلبث الا ان تلبث
أمر فالكلام في زمن الحديث كان انما كان فيهم اذ حل فقال ومن يفتل ذلك فذكر الفاعل وقرن به
الوعيد بالاجر العظيم ويحوز ان يراى ومن يراى بذلك فغيره عن الامم بالظن كما يصح من غير انما كان
روى يونس باية **باب اكله** وهو التيسيل الذي هو عليه من الدين الحنيفي الغير وهو دليل على
ان الاجماع حجة لا حول تخالفها كما لا حول تخالفه الكتاب والسنة لان الله عز وجل لا يهدي القوم
ومن شقة الرسول في الشرط وحل حراة الوعيد الشدة فكان اتباعهم واحدا كوالاه الرسول **باب اكله**
معه وايضا لما تولى من الضلال بان قد كلفه وحل بيته ومن ما اختار وتصله حرمه وروى وقطعه بين النون
من صلاه وقيل هي طه وارتباده وخروجه الى مكة **باب اكله** ان الله لا يفتل من سرقه وتكون للمالك وقيل
طه وروى انه مات شركا وقيل حاشي من الغرب الى رسول الله صلى الله عليه وآله ثم شاة في شجرة من التوب
اي لم يشرك بالله شيئا عند قبره وامنت به ولم اخذ من ذنوبه ولما رافقكم اكلها في حرمه على الله والامانة
له وما توجت طه بن ابي تراب اخذ بفتح الميم بفتح الميم وروى ان طه بن ابي تراب اخذ بفتح الميم بفتح الميم
الحديث يفتل من سرقه في شاة بالتاي من ذنوبه **باب اكله** هي اللات والغرى وشاة وعن الحسن
لرجل من اخيا العرب المولى لم يصبر بعد منه ايمونه اني بني كلاب وقيل كانوا يقولون في اصحابهم
بنات الله وقيل المراءى بالمملكة لقوله الملك بنات الله وروى ان طه بن ابي تراب اخذ بفتح الميم بفتح الميم
بالصنف والتيسيل جمع وتكون كوكبا وسد واسد وتلك الواو الالف عن اخوة في وجوه وقراءته
بهم آو تانا **باب اكله** وان تعبدت بفتح الميم بفتح الميم لانه هو الذي اعراض على يده فافها
فكلتم من ثمره فكلتم من ثمره فكلتم من ثمره فكلتم من ثمره
القول المشيع **باب اكله** وقيل هو من ثمره فكلتم من ثمره فكلتم من ثمره فكلتم من ثمره
في الحسن من كل التي تسع ما به وتغني الى ان لا يراى **باب اكله** الا اني انا بطله بن جلول الاعمال وبلغ الامال
ورحمه الله للحر من غير توبه والمزوج من النار بعد دخولها بالشفاعة ويحوز ذلك **باب اكله** ان جلول
بالخيار كانوا يشقون اذ في المناقاة اوليت حنة ابطن رجا الحاشي ذكرا وخرموا على انفسهم
فما ربيهم **باب اكله** فتقرب من الحاشي واعقار عن الزكوب وقيل الخطا وهو قول غايه العيا مشاخ
والها لم يراى في نجاد من مخطوط وعندي ابي خنيفة يكن شري الحشيان واشتاكلهم واشتاكلهم لان
الرمحه فمهم تدعو الى خصامهم وقيل قطر الله التي هي دين الاسلام وقيل الحسن ان يكونه يقول
هو الحشا فقال كذبت عزمه هو دين الله وعرب من متعود هو الوشيرة وعنه لعنا الله الواو
والمنهقات والمتوشية المتعزات بفتح الميم بفتح الميم وقيل الحشا وقوله **باب اكله** حله بفتح الميم بفتح الميم
لمننه والماو موكب لغوي **باب اكله** من اكله موكب ناك بفتح الميم بفتح الميم وقيل ما فامه هذه الموكب
حوا مقارضة مواعيد الشطرا الحاذية واما بابه الباطل لفتح الميم بفتح الميم بفتح الميم بفتح الميم
برضا للعباد في ايتار ما يتحققون به بفتح الميم بفتح الميم بفتح الميم بفتح الميم
مواعيد الشيطان في **باب اكله** حله بفتح الميم بفتح الميم بفتح الميم بفتح الميم
الكلام والخطاب للمسلم لانه لا يفتي وعنه الله الامم ايمونه وذلك ذكر اهل الكا بفتح الميم بفتح الميم
لهم والامان بفتح الميم بفتح الميم بفتح الميم بفتح الميم بفتح الميم بفتح الميم
ولكن ما وروى ان طه بن ابي تراب اخذ بفتح الميم بفتح الميم وروى ان طه بن ابي تراب اخذ بفتح الميم بفتح الميم
لهم قالوا الحسن ان طه بن ابي تراب اخذ بفتح الميم بفتح الميم وروى ان طه بن ابي تراب اخذ بفتح الميم بفتح الميم
افتحوا فقال اهل الكا بفتح الميم بفتح الميم وروى ان طه بن ابي تراب اخذ بفتح الميم بفتح الميم
العين وكتابا يفتي على الكا بفتح الميم بفتح الميم وروى ان طه بن ابي تراب اخذ بفتح الميم بفتح الميم
الامر كما يرفعهم هو لا تكونت خيرا منهم والحقن حالا لا وفتن مالا ولذا ان في غيبه الحشا وكان
اهل الكا بفتح الميم بفتح الميم بفتح الميم بفتح الميم بفتح الميم بفتح الميم
ذكر اهل الشرك قبله وعن محمد ان الخطاب للمشركون قوله **باب اكله** حله بفتح الميم بفتح الميم
في الصالح بعد وكوني اهل الكا بفتح الميم بفتح الميم بفتح الميم بفتح الميم بفتح الميم
والذين امنوا وعملوا الصالحات غلب قوله وقالوا ان ثمة النار الا انما معدودة واذ
اهل الله الاماني وانتم انما تتركه متعود بالعل وان من اصلم عملة هو الفاني ومن استاد
عملة فهو الهالك ثبتت الامم وفتح وجب قطع الاماني وحشم المطابع والاقبال على الهالك
ولكنه نصح لا تعبد الا ذات ولا تلتك اليه الا ذات فان قلت ما المرون من من الاولى الثانية
الاولى لا لتغيب اراى ومن عمل بعض الصالحات لان كلا لا يمكن من كل الصالحات
لا خلاف الا حوالا واما عمل منها ما هو تكليفه وفي وجبه وكر من تكليفه لاج عليه ولا حوالا
ونقط عنه الصلح في بعض الاحوال والما بيه لتبين الامام في من يجران فكل كين خص
الصالحون باهم لا يطلون وغيرهم مثلهم في ذلك هلت منه وجها احدها ان يكون

اي اكل من ثمره
اي اكل من ثمره
اي اكل من ثمره
اي اكل من ثمره
اي اكل من ثمره

اي اكل من ثمره
اي اكل من ثمره
اي اكل من ثمره
اي اكل من ثمره
اي اكل من ثمره

اي اكل من ثمره
اي اكل من ثمره
اي اكل من ثمره
اي اكل من ثمره
اي اكل من ثمره

او يصير بلا يتبعها توحها عليه **بابه اوليها** بالغي والفقرى بالظن لها واذا لم يتبعها ولو لان
السجادة عليها مقلدة لها لما شرعها لانه انظر لاجاديه من كل ناطق فان لم يتبعها الضمير او وليها
وكان حقه ان يوحى لان قوله ان يكن عينا او فقرا معنى ان يكن احد هذين فليس مدرج الصبر
الى ما ذكر عليه قوله ان يكن عينا او فقرا لا الى المذكور فذلك شئ ولم يفرد وهو جنى الجنى وحشى
المفكر كانه قيل فانه اولي جنى الغنى والفقرى بالاعيان والعقرا ووراه ابي فانه اذى لهم
وهي شاة على ذلك وورى عبد الله ان يكن عني او صغر على كان الشاة **الخطوة** لخطا الخدر والعدول
كانه قبل فلا تتبعوا الهوى كراهة ان تعدلوا بين الناس او ارادة ان تعدلوا بين الحور والنور **والنور**
وان تلوا المستنكر عن شهادة الحق او حكومة الخدر او تعرضوا عن الشاة فاما عندكم ولتغفروا
وروى وان تلوا او تغفروا معنى وان وليتم اقامة الشهادة او اعزضتم عن اقامتها **باب الله** ما لا
حس وانما انكم عليه **باب الله** خطا للمسلمين ويعني انتموا انتموا على الامان وادوسوا
عليه وان اذوقوا **والله** الذي لا يزل المراد به جنى ما انزل على الانبياء فله من الكتب والدرسل
عليه قوله وكتبه وورى وكنا به على ارادة الجنى وورى ترك وانزل على الانبياء فله من الكتب والدرسل
لاجل الكتاب لانهم امنوا ببعض الكتب والدرسل وكتبه وورى ترك وانزل على الانبياء فله من الكتب والدرسل
واشد واشد بان كعبه فوكله من جنى وشره من اخذ عبد الله بن سلام وسلمه من اخذه
وكاين من يامين انوا رسول الله ثم رقا لولا ما روى الله اننا نؤمن بك وبكتا بك وموسى والنور
وعزير وكفى لما سواه من الكتب والدرسل واستولوا عليهم وحلوا عليهم فله من الكتب والدرسل
وما اعلم بل انما سواه ورسوله محمد وكتابه القرآن وكل كتاب كان قبله ما لو لا انتموا بكم فانما انتموا
وتكمل هو لئلا يبين كان قبله بالانبياء انما انتموا اخلاصا فانهم كف قبل لاهل الكتاب والكاتب
الذي انزل من قبل وكانوا موافقين للنور والابخل فله كانوا موافقين بها فله كانوا موافقين بكم ما انزل
من الكتب فانهم وان موافقين بالجنس كله والامانة بعض الكتب لان طوبى لمان به هو المعجم
ولا اختصاها بعض الكتب دون بعض فلو كانت الامانة سواها لاجل المعجم لانها به كله فله
انما ببعضه على انهم لم يتبعوا المعجم فلم يكن انما لهم الامانة وهو الذي اراد عروجه في قوله رسولون
فمن بعض وكفى بعض ويريدون ان يحذوا من ذلك شيئا اولئك هم الكافرون حقا فانهم
لم يقلوا على رسول الله وانزل من قبل فله لان القرآن برك متجدا وعشرين سنة بخلاف الكتب جله ومعنى
قوله ومن يكلم الله الاية ومن يكلمه به بشئ من ذلك قد ضل لان الكفر بعضه كفر بكمه الا ترى كيف قد
الانتموا بالانبياء جميعا لم يتبعوا بعضهم ولا بعضهم **باب الله** نزل للفران والهداية وهي اللطيف على سبيل المصلحة
التي تخطها الامان والمراد بغيرها نفي ما يقتضيها وهو الامان الخالق الثابت والمعنى ان الذين نكروا
منهم الا انهم اذ وجد منهم انهم اذ وجد الكفر والاضرار عليه فاستبعد منهم ان يحدوا ما يقتضون به
المعجم وينتجيبون اللطيف من ايمان ضيق ثابت يرضاه الله لان طوبى اولئك الذين هادوا بآياتهم
قلوبهم فزيت بالكفر وشئت على الزمة وكان الامان اهون شئ عندهم وادونه خيفة يبدوا لهم
ويكف بعد اخرون وليست المعنى انهم اخلصوا الامان بعد ترك الزمة ولحققت ثوبتهم لم يقبل منهم
ولم يعز لهم لان ذلك مقبول حيث هو بديل للطاقة واستفراغ للوسع ولكنه استبعاد له واستعرا
واينهم انما لا يكاد يكون وهكذا ترى الفاسق الذي يوجب فريضة فريضة لا يكاد يرحم
الغياث والغائب انه لم يوف على شئ خاله واسحق صوته وقبلهم اليهود امنوا بالنور وبموسى
شكروا بالاحل ربحي مرادادوا كفا بكفرهم بجدد **باب الله** وضع بشئ كان اجبر فله كما
والذين تصب على الذم اوردع معنى ازيد الدين ارحم الناس وكانوا ما يثبوت الكفر وبوالوفاء
ويقول بعضهم لبعض لا يتيمم محمد فتولوا اليهود فان القرء الله سمعا يريد لا وليه الذي كتب لهم
القرء والفتنة على اليهود وعصرهم وقال الله القرء لرسوله وللمؤمنين **باب الله** هان الحفنة من
المقبل والمعنى انه اذا سمعتم اني نزل عليكم ان الشاة كذلك والشاة ما افادته الجله بشرطها
وجوابها وانما ما جبرها في موضع الرقع بنزل او في موضع المصوب بنزل فمن وى به والممنزل عليهم في
الكتاب هو ما نزل عليهم من قوله واذا رات الذين يخوضون في ايانا فاعرض عنهم جنى صوا في
حديث عن ذلك ان المشركين كانوا يخوضون في ذكر القرآن في مجالسهم ففتنهم به فنهى المشركين
الفتور معهم ما اذا موافقين فيه فكان اجبا لليهود باليهود به فيقولون خوفنا المشركين
منهم ان يعبدوا سواهم كما هو حالهم من المشركين فله وكان الذين يعابدون الخاضعين في القرآن
من الاخبارهم المشركين فله انهم اذا شغلهم مثل الاخبار في القرآن **باب الله** حاسع الماسع نكاحي
القاعد من المعقود منهم فان قلب الضمير في قوله فلا تتبعوا الهوى الى من يرجع فله الى من دل عليه
يكفرها ويتبعها بها كانه قبل فلا تتبعوا الهوى مع الكفر بها والمختص بها فان قلب لم يكون شغلهم
بالما لته الهوى في وقت الخوض ولما لاهم اذ لم يتركوا عليهم كما لو راى الكفر والاضا الكفر كما لو
فان قلت فله ان المشركين ملكه من كانوا يخالسون الخاضعين من المشركين فله لانهم كانوا لا يتركون

لغيرهم وهو لا يتركوا مع يد رهم فكان ترك الا كاذ كواهم **باب الله** يترى بصرى اما يد من الذين يحدون
واما صفة للمؤمنين او يصب على الذين منهم يصبون كواي يصبون بكم ما يتبعه الكفر من ظفر او اخفاق
باب الله يترى بصرى اما يد من الذين يحدون **باب الله** يترى بصرى اما يد من الذين يحدون
عليكم **باب الله** يترى بصرى اما يد من الذين يحدون **باب الله** يترى بصرى اما يد من الذين يحدون
في مقامهم فله انهم انما اصابهم وورى وتعلم بالنصب باضا وان قال **باب الله** الخطية
الراك جادكم ويكون بيني وبينكم المودة والاخاء فان قلب لغير ظفر المؤمنين فله انهم
مصنفا هلت تخطيها لثان المسلي وتختصا لخط الكفر لان طمر المؤمنين اسر عظم شاة له اوان السما
حي يزل على اوليائه واما طمر الكفر من ما هو الخطية **باب الله** يترى بصرى اما يد من الذين يحدون
ما فعل الخادع من اظهار الامان والباط الكفر وهو خادعهم وهو فاعلهم بالثقل الغالب والحد من حد
مخوفهم بالديار والاثوار في الدين واعدهم **باب الله** يترى بصرى اما يد من الذين يحدون
بابي ونقه ونقبي دارة والحادع اسر فاعل من خادعته فخره اذ اعلمته وكنت اذ بع منه وقيل تعطوت
على الصراط نولا كما تعطي المؤمنين فمضون بنورهم فله انهم يترى بصرى اما يد من الذين يحدون
من نورهم **باب الله** يترى بصرى اما يد من الذين يحدون **باب الله** يترى بصرى اما يد من الذين يحدون
من يعمل شاة على كثر لائق طيبة نفس وزعمه **باب الله** يترى بصرى اما يد من الذين يحدون
ولا صلون الا لئلا يلام لا يصلون قط غايين من غيوت الناس الا ما جاهدت به ومجاهدوت به فله انهم
لانهم ما وجدوا من كلف ما ليس في قلوبهم لم يتكلموا او لا يذكرون الله بالتسبيح والتكليم
ذكر اهل البيت والذين وهكذا ترك كثيرا من المظاهر من الاسلام لوصفته الايام واللبالي لم تنفع منه فله
والاسحابة ولا يجدون ولكن حديث الدين يستغرق اوقاته لا يفتزم به ويحون ان مراد بالله العدم فان قلب
ما معنى المارة وهو يتأمله من الزمة فله فيه وجهان احدهما ان المراد به عمله وهو بؤنه استحقاقه
والباي ان يكون من المصلحة نفي الفضل مما لا رأى الناس يعني انهم لم يتركوا عمله وهو بؤنه استحقاقه
وعلى مينا فورى انهم رأوا المارة المارة اذا انقلبوا لغير وجهه وتولوا عليه فله انهم
احق بتركهم لغير وجهه مستبدون بتركهم لغير وجهه اي بتركهم لغير وجهه وتولوا عليه فله انهم
حال على قوله ولا يذكرون الله عن راويهم انهم رأوا المارة المارة اذا انقلبوا لغير وجهه وتولوا عليه فله انهم
ومعنى مذهبين قد يفرقوا كخطا والهمى بين الامان والذين يترى بصرى اما يد من الذين يحدون
المذهب الذي يترى بصرى اما يد من الذين يحدون **باب الله** يترى بصرى اما يد من الذين يحدون
الذين انهم انما انهم يترى بصرى اما يد من الذين يحدون **باب الله** يترى بصرى اما يد من الذين يحدون
مذهبين بتركهم لغير وجهه مستبدون بتركهم لغير وجهه اي بتركهم لغير وجهه وتولوا عليه فله انهم
صلوا وتصلوا لغير وجهه مستبدون بتركهم لغير وجهه اي بتركهم لغير وجهه وتولوا عليه فله انهم
وكان المعنى انهم يترى بصرى اما يد من الذين يحدون **باب الله** يترى بصرى اما يد من الذين يحدون
ومنها دة في شئ وذلك اشار الى الكفر والامان **باب الله** يترى بصرى اما يد من الذين يحدون
باب الله يترى بصرى اما يد من الذين يحدون **باب الله** يترى بصرى اما يد من الذين يحدون
اليهود وغيرهم من اعداء الاسلام وكتبا **باب الله** يترى بصرى اما يد من الذين يحدون
ومن ضعفتهم بن شحات انه قال لا يخالص المؤمن وخالص الكافر والفاجر فان الفاجر يرض
سك الخلق الحشيت وانه فحق فله ان خالص المؤمن **باب الله** يترى بصرى اما يد من الذين يحدون
د ركايت سميت بذلك لانها مستبد اذ كانت متباعدة بعضها فوق بعض وترى تكون الركا والوجه النجس
لنورهم اذ ركا كخمس فان قلب لكان المناق اشده عذبا من الكافر فله لانه مثله في الكفر وصحة
الفرع المشتهر بالاسلام واهله ومنداجا فله واخوه اما اشد وابن اسرارهم ولخواهم وخالصا
واعصوا بالله ووثقوا به كما يشق المؤمنون الخلق واخسوسهم به لا يبتغون بطاعتهم الا وجهه **باب الله**
باب الله يترى بصرى اما يد من الذين يحدون **باب الله** يترى بصرى اما يد من الذين يحدون
وبما هو يترى بصرى اما يد من الذين يحدون **باب الله** يترى بصرى اما يد من الذين يحدون
الركب ما تفتق به فله انهم من تترك الصلح متعبا بعد كثر ومنه قوله طمر ثلاث من كثر فيه سائق
وان صار وصلى وزعم انه مشرك من اذا خذت كذب واذا وعد اخلف واذا اوفى خان ومنه
لذلك من من المناق وقال الذي يهتف الاسلام ولا يجره وقيل لا يجر على السلطان وتكلم
بهم فاذا خرجنا تكلمنا خلافة فقال كفا نعلم بين النفاق وعن الحق اتي على النفاق زمان وهو فخر
منها ضيق وقد عجزوا وقيل واعطى شقا يعني الحجاج **باب الله** يترى بصرى اما يد من الذين يحدون
الثان امر يتجلب به نفعا امر يشد فغ به ضررا كما يفعل الملوك بعد الهوى وهو الغنى الذي لا يجوز عليه شئ
ما ذلك واما هو امر او جنة الحكمة ان يعاقب المتبني فاما فقه بشكره وامنه فقد اعدهم
عن انفسكم استحقاق العذاب **باب الله** يترى بصرى اما يد من الذين يحدون **باب الله** يترى بصرى اما يد من الذين يحدون
لأنهم الشكر على الامان ولان العاقل ينظر الى ما هو عليه من النعمة العظيمة وحلقه وترفضه لئلا يقع
في شكر شاة فاذ انتهى به النظر الى معرفة المنعم من به ترك شكره فضلا فكان الشكر متعبا

الخطية
باب الله
باب الله

باب الله
باب الله

وہی اسی اسم کا رونا
لم یدرک

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

حرکۃ
ایں
حرکۃ

والصالحين

هو هذا المسحوق
عنهم وركو (اسم رواد)
نحطهم جوهم

ایسی کار کا نام تو معلوم
کر سکتا ہے شخص

سازمان

سور

والتى
الى محفل
لها جدي
جديا

يومك
زوها

تَقُولُ
يَقْنَاهُ

طب

اولی

وہو علی غضاہ

سار جوری و خلاصه
اد اخف و راسم
بها ۵۰۰

قد قيل عليه فقال من يمنعك مني قال الله قالها ثلاث مرات فثأر الاعرابي الشف فصح رسول الله
 باصحابه فاحترقوا واما ان يعاقب تعالى بظن اليه لثأته اذا شتمه ويخط اليه يد اذا تكلم
 به وتبطلوا الحكم ابد لهم والمستهم بالسوء ومعنى تبطل اليد مذهبها الى المبطوش يح
 اما ترى الى قولهم ولان فيبطل الباطل ويدني الباطل بمعنى كف ادب لهم عنك فبها ان تدانك
 استبرأوا اسرائيل بمصر بعد هلاك زعون امرهم الله بالمسير الى ارض النصارى وكان
 يسكنها الكنعانيون الجانيون وقال لهم ان كنتم لكم دارا وقرارا فاحرجوا اليها واحيدوا اليها
 فانها حرمكم واخر موسى بان ياخذ من كل سبط نقشا يكون كفلا على راسه بالوقاية بما اوتوا به
 تؤلفه عليهم فاختاروا النصارى واخذوا الميثاق على بني اسرائيل وبكل قسم من النصارى وسائرهم
 فلما دق من ارض كنعان بعث النصارى يمشون في ارض ارمنا عظيمة وقوة وشوكا فلما كانوا ارجعوا
 وجدوا بنيهم وقد فهاهم موسى ان يخذلهم فبكتوا الميثاق الا كالكلمة بين يوفيا بين تبطل
 يهودا ويوشع بن نون من تبطل ابراهيم بن يوسف وكانا من النصارى والقبيل الذي يمشون في ارض
 القوم ويقبضون عنها كما قيل له عزير لان تبطلها **الى محكم** ان ياخذكم ويغيبكم **والمعنى** بصرهم
 ومنعهم من ايدي العدو ومنه التعير وهو التكبيل والمنع من معاودة القتال وادرك
 بالعرف **يقال** عززت الرجل اذا خطته ونقصته واليعز واليعز من راد ولحقه ومنه لانفرك
 تبطل مؤزرا اي قويا وقيل بعينه ولقد اخذنا ميثاقهم بالانها والوحيه وبقتلنا منهم اني
 عيش **فلما** يقبضون فبهم الغدر وبما مروهم بالعرف وبما مروهم بالمكر واللامر لان
 اقمير مؤبطينه للفساد وفي الاثر جواب له وهذا الجواب شاذ متجاوز العدم والشرط جميعا
بعد ذلك بعد ذلك الشرط الموكل بالخلق يا ليعز العظمى الحسن كثر قبل ذلك انتم مودعوا
 السيل فلبت اجل ولكن الصلابة علة اظهر واعظم لان الكفر الماعظم فيهم لعظم المعية
 المكفونة فاذا زادت النعمة زاد قبح الكفر **ويادى لعاصم** يجرؤنا هم واخر جناهم من رحمتنا
 ومن سخياهم وقيل صرنا عليهم الحزبية وحملنا قلوبهم فاستبقتهم فخذلناهم ومنعناهم الا ان
 حتى قتلت قلوبهم الا ميثاقا لهم لم تعالجهم بالعقوبة حتى قت قلوبهم عدايته فنبهنا
 ربة مغشوشة من قلوبهم ودمهم قبيح وهو من القسوة لان الذهب والفضة الخالص
 تبطل في المشوش فيه يفتى وضلابة والقباض والقابض الخاف اخوان والذلاله على البيت
 والصلابة ودمي قبيح كبر القابض للاشباع **خرنوب الظلم** بيان لقصور قلوبهم لانه لا تقوم اشد
 من الاعتناء على الله وتغيير وجهه **وسخط** وتركوا مضاجعهم بلا وقسطا واثام **درواه**
 من التوراه يعني ان تركهم واعراضهم من التوراه اعفوا خط عظم اوقت قلوبهم وقدرت
 تحرقوا التوراه ولت اشياء منها عن حفظهم وعن ان مسعود ربه قد بينى المرء بعض العلم بالعصا
 وتلا هذه الاية وقيل تركوا نصب انفسهم مما امروا به من الامان لمحرمه وبيان نفعه **والارسطط**
 اي هذه عادتهم وحيثما هم وكان تلبسوا اخلافهم كما يوجنون الرسل وهو لا يجوزون ان يكونوا
 ويظاهرون المشركين على حريك وقهرون بالفتك بك وان تملكون على خائنه على خائنه او على بطله
 ذات خائنه او على يفتى او فقه خائنه **وبعد** تخذل خائنه كقولهم تخذل ذاويه للشر للمالفة **وال**
حدثت نفسك بالوفا ولم تكن للعذر خائنه مغل الا صريح ودمي على خائنه منهم لما لا يملك منهم
 وهو الذين امنوا منهم **باعتهم** بعث على مخالفتهم وقيل هو منسوخ بابه الشف وقيل
 باعهم عن مؤمنهم ولا تؤاخذهم بما تلق منهم **اخذنا** اخذنا من النصارى مساق من ذكر
 قبلهم من يوم موسى اي مثل ميثاقهم بالامان بالله والرسل وبانفعال الحبي او اخذنا من الطاري
 مساق انفسهم بذلك كما قلنا قبل من النصارى فلبت لانهم اياهم اياهم انفسهم بذلك او انفسهم
 الله وهو الذي قالوا لعيسى من اصاب الله ثم اختلفوا بعد ذلك في طوره ويقويه ومما كثر فيه
 انصارا للشيطان **فاغرينا** بالقصنا والرسا من غري بالشيء الزمة وقويه واعراضه عني ومنه
 القوي الذي يفتى به **منهم** بين فرق النصارى المقتلين وقيل بينهم ومن اليهودي
 وكذلك نولي بعض الطامس بعضا او تلبسكم سبعا ويد ترونكم با بعض **اهل الكنان**
 خطا لليهود والنصارى **ما** **لست** **تغرون** مني تحصفه رسول الله ومن نحو الرحمن
ويغفوا عنكم ما تحفونه لانيته اذا لم تضطر الله مضطرة دينية ولم يكن فيه فائدة الا في
 حكم وصفه ملائكة من بقاءه وكذلك الرحم واثامه اخيرا شرعية واثامه بدعيه وعن الحسن
 ويعفوا عن كبريكم لا يواخفهم **والمعنى** من الله **والمعنى** من الله **والمعنى** من الله
 الشكر والشكر والابانة ما كان خافا على الناس من الحق اولانه ظاهرا لا يخاف من اسع رسول
 من اسع وصوته من امن منهم **سبلا** **السلام** **لحق** **السلامة** **والجاة** من عذاب الله او سبلا
 الله **يقولهم** ان الله هو المسيح فعناه بت اليه القول على ان حقيقة الله هو المسيح فعنه
 قيل كان في قوم يقولون ذلك وقيل حاضر جوابه ولكن مدحهم بؤري اليه حيث اعتقدوا
 انه ليلق ونحيي وليت ويدبوا من العالم **نن** **بالمسألة** **من** **يدع** **من** **قد** **رته** **ومشيته**

ای روزی در پیر و روزی در روز
ای ای بالغا تو بیا به

والتسليم لله الذي لا اله الا هو الملك القدوس
الذي لا اله الا هو الملك القدوس

المضاري
٢

ان اراد الله ان يهلككم عنده الحق من المسيح وانه قد دلالة على ان المسيح عبد مخلوق كسائر العباد واراد
 يعطيهم من في الارض على المسيح وابنه من جنسهم لا تفارق منها وسلمهم في البشرية **كلوا ناسا**
 اي كلوا من ذكروا نبي وكلوا من ابي من عودكم كلوا عني وكلوا من عودكم واسي كلوا دم اي كلوا
 ما فشا خلق الطير على يد عني معي له وكما حي الموتى واولا الله والارض وعبر ذلك في ان يهلك
 الله ولا يلبث الى الابد المحي على الله **ابنا الله** اشباع الله مني والمسيح كلوا من اشباع ابي خذ
 وهو عبد الله بن الزبير الخبيثون وكلوا يقول وضط مشيئة على انا الله ويقولوا يا ابا الملاك و
 وحشة عن الملاك ولذلك قال من الموعود لكم الملاك العبر **فلم بعدكم بعدكم** فانهم كلوا
 ابنا الله واجابوا فلم تذبون وتعدون تدونكم فتخون ومنكم اناراما معدودات
 على عكم ولوكم ابنا الله كنتم من جنس الابن غير باعين للقيام ولا متوجهين للعقاب
 ولوكم احبا لما عصفون ولما عافاكم **بل انهم بشر** من حيث من خلق من البشر **بشر** وبشر
 اهل الطاعة **وبعد من بشر** وهو الهاء **سكن لكم** اما ان يبدد الميت وهو الدين والترافع وحذنة
 لظهور ما ورد الرسول لتبنيهم او بعد زيا كس تخون وحذنة لظهور ما ورد الرسول لتبنيهم
 كما ابيات ونحله الصب على الحاله اي مبتا لكم **وعلى** يتقوا كما اياكم على خبيث فتور من ارسا الارسا
 والاعطاء من الوحي ان تقولوا كراهة ان تقولوا قد حاكم متعلق لمخوف اي لا تعذر ولا قد جاكم
 وفيه كان بين عني وتجد علم جنما به وسون سنة وجيل سناه واصل اربع مائة وسيف وستون
 وبن الطير كان من موسى وعيسى الف وسبع مائة سنة والف تبي ربي عني تجد اربعة ابنا لاله من
 بني اسرائيل وواحد من العرب خالدين سنات الغيت والحق في ابنا عليهم وان الرسول يفت اليهم
 قس انظمت انا الزبي اخرج ما يكونون اليه يلحقوا اليه وبعدوا اعظم نعمة من الله ونحنا بان الزبي
 ويلهم الح فلا يقتلوا عدا بان لم ترزل المهرين يتبعهم عن عقلمهم **فلم انبنا** لانه لم يبعث
 وابنه ما بعث في اسرائيل الانبيا **وحكمكم بلوكا** لانه ملكهم بعد دعون ملكه وبعد الجباية ملكهم
 الملوك تكاثروا فيهم نكاثرا لانبيا وقيل كانوا ملوكين في ايدي الهبط فانقذهم الله قس انفا دهم ملكا
 وفلا الملكين له متكن واسع فيه تاجار وقيل له بيت وخيم وقيل له مال لا يحتاج معه الملك
 المتاع **فلم ان احد من الهمين** فلق البصر واعاك العبد وظليل الفهم وانزال اله والملك
 وعبر ذلك من الامور العظام وقيل اراد عالم زمانهم **للارض بغيره** ارضت المدينت وكل الطور وما حوله
 وقيل الشام وكل بلطن ودمش وبعض الان دن وقيل سهاها الله لارهم سرانا لولد حتى رجع على
 الجبل وقيل له انظر تلك ما جردك بصرك وكان بيت المدينت قرار الانبيا وسكن الموسى **كسبه لكم** قسها
 لكم وسهاها اوجي في اللوح انها لكم **والاريدوا على اديارهم** ولا تسوا على اعقابكم **مدرس** من خوف الجاين
 جينا وعلما قيل جدهم انبعاثا لاجباين زعموا اصواتهم بالجا وبالوا ليتنا مشا غير وقالوا
 ليتنا تعالوا ليجعل علينا لسا ينقر بنا الى مصر وتكون ان يزد ولا تزد وعلى ادياركم في سكر حالكم ان
 وكمر وعصاكم بكم يترجعوا خاسرين ثواب الدين والآخر **الجال** فقال من جئ على الارض عني اجبن عليه
 وهو الخافي الذي في الناس على ما يرب **فان رحلان** ها كالت ونوش من الذين لحاكن الله وحشوه لانه
 من رحلان من المقيت وتكون ان تكون الوار الى اسرائيل والاراع الى الموصل يحد فوس من الذين يحاكنهم
 بنوا اسرائيل وهم الجبارون وهما رحلان منهم انهم الله عليها بالامان فاسا قال لهم اذ العا لقه اختار
 لا قلوب فيها فلا تخافوهم وانهم اذهم فانكم غالوهم فحقا بهم على قاسهم وقراء من فوك تخاكن بالهم
 وكذا لارهم الله لانه قيل من الخوفين وفله هو من الاخافه ومعناه من الذين يخوفون من الله
 بالذكور والموعظه او حق فمهم وعبد الله بالعباد والاسما على اسم الله عليها ولم ان اسطر على
 من الذين تخاكن في حكم الوصف لرحلان مرفوع وان خجل كلاما مغترضا فلا عمل له وارسل من ابن عليا
 انهم غالون فلم من جهة اجا رموني بذلك وقوله كتب الله لكم وفله من جهة غلبة الظن وانبيا
 من عاده الله ونضر رسله وما عهد من صنع الله لوسى في قرا عدايه وما عا فان حال الجاين **للاياب**
 بابهم **ان يخطها** نبي يذوهم في المتصل على وجه الكعب المويش وابدا تعلق للفي الموكد بالار
 المنظار **وباد اموايتا يان للابير فاذهب انت ورب** فخرنا لا يقصد حقيقة الذهاب ولكن كقول
 كلمة قد هب ليحيي تربع معنى الا زادة والقصد للجاين كانهم قالوا اريد انا لهم والظاهر انهم قالوا ذلك
 استجابة لله ورسوله وقلة من الالة لها واستهرا وقصد وادها بها لخطهم وجبا بهم وقولهم
 التي عبادها الجبل وسالوا بها روية الله لهم والذليل عليه مقابلة ذهابها بتقودهم وكل ان
 مني وهو من خرا لوجوبها قد انهم لشدة ما ورد عليها ففوا برجمها ولا حرقا من الله اليهود
 بالمرس وديهم عليهم وقوله لتعدت اشد الناس عداوه للذين امنوا اليهود والذين امنوا كوا المعص
 لاريدوا عليه وخالفوه وقالوا ما قالوا من كلمة الكفر ولم يبق معه مطيع موافق يتق به **على والرب**
فلم لصره دينك **الذي يسي** واحي وصدا من الميت والموت والشكوى الى الله والجحيم ورتقة القلبي
 شيا تستجب الرحمة وتشتد الصرعة وعن قول يعقوب علم انا استكوا بني وخزي الى الله وعن قول
 انه كان يدعو الناس على منبر الكوفة الى قتال المعاه فاجابه الارحلاكن تشفى الصعدا وداها

توان

[illegible][illegible][illegible]

ابي حنيفة البصري
 وقيل الروح فان
 اباها كان مدح
 لولاها لم يكن
 وبنيها ما كان
 وفي قوله نبي العالم
 هكذا في الصحاح

د حرم ۳۱۵

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

هـ يتلوه الجزء الثاني

توتة انا نفا مخرجة
وشتون انا

اصواتهم المرات
الموسى والصلوات يكون
عادم الزمان هاهنا
عن ايامهم

مكة وعمر بن الخطاب
عليه السلام
وغيرهم

طالع
الكل الله تعالى
السلام على
الحسين على
السلام على

بسم الله الرحمن الرحيم

66

مكتون المدفوع مذكور ايضا
تتبع

والله اعلم
بما في
الغيب

ويعلم ان يكون عظماء على نطقهم على وجه الفصحى لا يكون ظاهرا من طردهم وقرى بالقدرة
والصحة وكذلك قد كان ذلك المقصود فبعض الناس يقولون اننا نعلم الله علمهم
ان المؤمنين كانوا يقولون للمسلمين اهل الله الذين من الله عليهم من بيننا اي انهم الله علمهم
بالوقوف لا ضالة الحق ولا يشعدهم عن دينهم من دوننا ونحن المحدثون والروايات وهم
الغيبه والفقراء انما لا يكون انما الله على الحق وتبينوا عليهم من بينهم بالخبر وحي او
التي اذكر عليه من بيننا لو كان خيرا ما سقونا اليه ومعنى قتلهم ليقولوا ذلك خذنا من قتلنا
حقا كان اقتناهم سببا لهذا القول لانه لا يقول مثل قولهم هذا الاخذ ولا يفترون
الله يا علي بالساكنين اي الله اعلم من يقع منه الايمان والكفر فبقوة الامان ومن يصبر على كفره
يخذله وتبينه الموفق **فصل في علمهم** اما ان يكون امرا بطلان سلام الله اليهم وامان ان يكون
امرا بان يتداهم بالسلام اكراما لهم وبطريقا لهم وكذلك قوله كتب اليكم على صفة الرحمة
من جملة ما يقول لهم ليرى من يتبينهم بصفة رحمة الله وقوله القوة منهم وقرى انه فانه
بالكثرة على الاستعانة فان الرحمة استغفرت فغفلت عنه من علمهم بالفتح على الابدالين الرحمة
بجملته في موضع الحال اي عمله وهو جليل وفيه معاني اخدها انه فاعل بفعل الجملة لان من لا يابى
الى الضرر في العاقبة وهو على ذلك او طان فهو من اهل النعمة والجلل لان اهل الحكمة واليدين
منه قول الشاعر عليا قالت عتيقة وزهران جعلت علي عبد ولم تكن جاهلا ولا تائه
جاهل ما يتعلق به من المكروه والمضر ومن حق الحكم ان لا يقدم على شيء حتى يعلم كيفية حاله
وقبل ان تزل في غيرك حين اشار باحابة الكرم الى ما سألوا ولم يعلم ايضا مقتضى قول القيسين
يا ليتنا لم نلتزم مع زعم السيل لانه يذكروا وتبينوا انما على خطا به الرسول يصيب السيل بالاشارة
انما توديبك واستغفرتك وتبينته والمعنى ويشهد لك التقدير بين فصل ايات القران
وتبينها في صفة اخوالهم من من هو يطوع على قلبه لا يبرح اسلامه ومن ترى فيه امان القول
وهو الذي يخاف اذا جمع ذكر القية ومن دخل في الاسلام اياه لا يخطئ خبره ولست يفرح بغيره
فيعلم ان لا يخطئ بل يجب ان يعلم به فضلا ذلك الفصل **فصل في** من توديبك ما ذكر في من
اجلة العقل ولا اوتيت من اذله الشيخ عيسى عليه السلام ما بعدد من دون الله وفيه استحقاق له ووقف
يا لا تخاف مني كما نوا فيه على غير يصح **فصل في** اهل اهل الله اي لا يبرح في دينك من اتباع
الهدى دون اتباع الدليل وهو بيان للسبب الذي منه وقعوا في الضلالة وتبينه بكون اراذله
الحق ومجانبة الباطل **فصل في** اي اي ابن ابيته اهو اكرم فانما حاله انما في الهدى في دينك
لكذلك ولما نفي ان يكون الهوى متعاضدا على ما يجب اتباعه بقوله **فصل في** من توديبك ما ذكر في من
لحق اي من معرفة ربي وانه لا مقبولة شواه على حجة واضحة وشاهد صدق وكثير من ان يرحل اكرم
عنه يقال انما على يمين من هذا الامن وانا على يمين منه اذا كان لما يسمع عندك به لئلا يفرغ قلبه عما
به على استعانة من كذبهم بالله وشدة غضبه عليهم لذلك رآهم اجماعا بان يغفروا بالعداب
المستاصل قتل ما عندك ما استعملوه يعني العذاب الذي استعملوه في قولهم فاني علمنا
حماة من النار **فصل في** اي اي ابن ابيته اهو اكرم يعني الحق اي القضا الحق في كل ما يقضي من الباطل
والتمثيل في اقتضائه وهو خير انما صلب اي اقتضائه وقرى يقضي الحق اي يبيع الحق والحكمة
فيما يكرهه ويعيد من قضي آخره **فصل في** اي اي ابن ابيته اهو اكرم يعني الحق اي القضا الحق في كل ما يقضي من الباطل
لحق الامن يعني وبينكم لاهلككم عاجلا غصبا لذي وايضا صاين نكسكم به واخذت منكم سريعا
والله اعلم بالظالمين وما يجب في الحكمة من كنه عقابهم وقيل على يد من ربي على حجة من جهة ربي وهي
القران وكذلك يرميه اي بالجنة وذكرنا ليرى على تاويل البيان او القران فان ذلك في انصاف الحق
بانه صفة لمصدر يقضي اي يقضي القضا الحق ويجوز ان يكون مقولاه من قولهم قضا الحق اذ
صنعها اي يصنع الحق ويدينه وفي قراءة عبد الله يقضي الحق بالقران انما يقضي الحق في الخط
فلك انما على الخط للفظ وشروطها في اللفظ لا لقا السالكين جعل للعبس معناه على طريق الايمان
لان المقام يتوصل اليه في الحارة **فصل في** اي اي ابن ابيته اهو اكرم يعني الحق اي القضا الحق في كل ما يقضي من الباطل
المستوفى المستوفى بالاعلاق والاقوال ومن علمها وكيف يقضي قولها فاذ انما هو
المستوفى الى المعصيات وحق لا يتوصل اليها عن كنه على مقاصد انما في الحارة ويذكر فيها المستوفى
الى ما في الحارة والمناجى جمع معجزة وهو المقام وفي مقاصد وقيل هي جمع معجزة المعجزة وهو المعجزة
ولا حجة ولا نظير ولا ياتي عطف على وزنه ودخل في حكمها كانه قيل وما يتفقد من شيء من هذه
الاشياء لا يعلمه وقوله الا في كتاب مبين كما نكره لقله لا يعلمها لان معنى لا يعلمها ومعنى لا
في كتاب مبين واحد والكتاب المبين علم الله او اللوح المحفوظ وقرى ولا حجة ولا نظير ولا ياتي
بالوضع وفيه وجها ان يكون عطف على محل من وزنه وان يكون رفعا على الابتداء وخبره الا في
كتاب مبين كقولك لا زجل منهم ولا امراه الا في الدار وهو الذي هو باللسان الخطا ذلك
اي انهم متفقدون الدليل كما يجب **فصل في** اي اي ابن ابيته اهو اكرم يعني الحق اي القضا الحق في كل ما يقضي من الباطل

فصل في
علمهم

اي اي ابن ابيته
اهو اكرم

اي اي ابن ابيته
اهو اكرم

اي اي ابن ابيته
اهو اكرم

اي اي ابن ابيته
اهو اكرم

المعنى

اي اي ابن ابيته
اهو اكرم

والله اعلم
بما في
الغيب

لهم سبيل من العبود في شأن ذلك الذي تظعنهم به ايجازكم من التوهم بالليل والليل
ومن اجله كقولك فيهم دعوتني فيقولون اني تركتكم **فصل في** اي اي ابن ابيته اهو اكرم
الموت وجراهم على علمهم **فصل في** اي اي ابن ابيته اهو اكرم وهو المخرج الى حقوق الحساب ثم يبينهم ما علموا
ولم يكرهوا ذلك **فصل في** اي اي ابن ابيته اهو اكرم وهو المخرج الى حقوق الحساب ثم يبينهم ما علموا
انه كان يكتم عن الامم كل شيء يلفظه من فرائد العلم حتى قال فيه انت شبيهة الحظية فكنت لفظ
اللفظة قال ابو جعفر وهذا يصح بما كنت فاقول الله توفاني بقله عن كنه الملك فاقابلها
ولت فيها لطف للعباد لا تعلموا ان الله رقيب عليهم والمملكة الذرية من خلقه من يكون
لهم حفظون عليهم اعلمهم ويكتبون في صحايف يعرفون على رؤسهم اشهادهم في مواقيت القيمة
كان ذلك ان جرحهم عن القبح وايقظهم من السوء **فصل في** اي اي ابن ابيته اهو اكرم
الموت واعوانه وعن مجاهد خيلت الارض له مثل الجبوت يتناول من يتناول وما من اهل بيت
الا وهو يطوف عليهم كل يوم مرتين وقرى توفاه ويجوز ان يكون ماضيا ومضارعا بمعنى توفاه ويزيدون
بالشديد واللين **فصل في** اي اي ابن ابيته اهو اكرم وهو المخرج الى حقوق الحساب ثم يبينهم ما علموا
ما امر به ولا يزيدون فيه **فصل في** اي اي ابن ابيته اهو اكرم وهو المخرج الى حقوق الحساب ثم يبينهم ما علموا
الحق العدل الذي لا يكره الا بالحق انما كره يوشك لا يكره فيكون وهو اسبق الحاشين لا يشغل حاش
من حساب وقرى الحق بالنص على المخرج كقولك المخرج الحق **فصل في** اي اي ابن ابيته اهو اكرم وهو المخرج الى حقوق الحساب ثم يبينهم ما علموا
بما اليوم الشديد يوم تظلم ويوم ذكرك انما استندت ظلمه حتى صار كالليل ويجوز ان يراى ما يمشي
عليه من الخسف والبرق والفرق في البحر بدونهما فاذا دعوا ونصر عوا كنههم النصف والفرق فيكون
ظلمته **فصل في** اي اي ابن ابيته اهو اكرم وهو المخرج الى حقوق الحساب ثم يبينهم ما علموا
والشبهه والحقا وجفينة بالضر والكبر **فصل في** اي اي ابن ابيته اهو اكرم وهو المخرج الى حقوق الحساب ثم يبينهم ما علموا
من توفاه لا يخطئ على يوم لوط وعلى اصحاب الفيل الحجارة وان سلك على قوم نوح الطوفان او من تحت ارجلكم
كاعرق فموت وخلف بقارون وقيل من فوقهم من قبل اكارهم وسلاطيتهم ومن تحت ارجلكم من قبل شقيقتهم
وعبيدكم وقيل هرحس المطر والنبات او تليكم شيعا او تظلمون فزنا محتلين على احوال شتى في فرق
منكم مشايخه الامام ومعنى طيهم ان يثبت الشياطين فيهم فيظلموا ويشبهوا في ملاجهم القسا من قوله
وكثيرا كثرتم بكنيتهم حتى اذا التفتت ففشت لها يدك ان رسل الله قد سالت الله ان لا يثبت
على امره انا من قومهم او من تحت ارجلهم فاعطاني ذلك وسأله ان لا يفعل بائنه من غير مقتضى الحق
حيوان قضا النبي بالسيف وعن جابر بن عبد الله لما نزل من فوقه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
نزل اومر تحت ارجلكم ارجلكم شيئا قال هاتان اهون ومعنى الا انه الوعد باحد اصناف العذاب
المعدودة والصبر في قوله وكذب به فوجد راجع الى العذاب وهو الحق اي لا بد ان يقول لهم **فصل في** اي اي ابن ابيته اهو اكرم
الخطيئة وقرى اي امركم استمعوا من الذين يبعثونكم اليهم انما انما مثل ذلك **فصل في** اي اي ابن ابيته اهو اكرم وهو المخرج الى حقوق الحساب ثم يبينهم ما علموا
بالله بعد موت وايضا هم يبعثونهم وقت استقرا وخضوع لا بد منه وقيل الضير في به للقران
وابانت في الاستعانة والطعن فيها وكما ترون في ايديهم يفتلون ذلك فاعرض عنهم ولا تجالسهم وقيل
عنه حتى يرضوا في حديثهم فلا تباين ان قبا لشهم حينئذ واما عبيدك الشيطان وشركه وسوءه
حتى يرضى الله عنهم فلا تعد معهم بعد الذكر بعد ان يدركوا ربي بسبب السطى بالشديد
وكوثر براه وان كان الشيطان يبتدئك قبل الذي تخرج محاشية المشركين لا تها ما تنكح العقور فلا
تعد بعد الذكر بعد ان ذكرنا في قبحها ويتنصت عليه معتم **فصل في** اي اي ابن ابيته اهو اكرم وهو المخرج الى حقوق الحساب ثم يبينهم ما علموا
وما يلزم للمنفقين الذين لما توفاهم شي ما يخافون عليه من ذنوبهم ولكن عليهم ان يدركوا ربي بكرهم او شيعهم
مخوضون بالقيام بينهم واطهار الكواحة لهم وموعظهم **فصل في** اي اي ابن ابيته اهو اكرم وهو المخرج الى حقوق الحساب ثم يبينهم ما علموا
سكروا كراهة لما لهم ويجوز ان يكون الضمير الذين يفتنون اي يدركوا ربي اذ ان يفتنوا على قوام
ويزيدوا رزقا وروى ان المسلمين قالوا لا بد ان كنا نقومكم الا شتمونا بالقران لم نشبع ان تجلس في
المسجد الحرام وان نطوف فزجس لهم فارتدت ما تحاذرك فلت يجوز ان يكون نصبا على ولكن يدركوا
ذكرى او يذكروا او رعا على ولكن عليهم ذكرى ولا يجوز ان يكون عطف على محمل من شيء كقولك ما في الدار
من اجد ولكن زيد لان قوله من حساب ياتي ذلك **فصل في** اي اي ابن ابيته اهو اكرم وهو المخرج الى حقوق الحساب ثم يبينهم ما علموا
الاضمار وما كانوا عليه من تحريم الباطل والسيوابة وغير ذلك من باب القبح والافتقار واستماع هو الفتى
والقران الشهير ومن جهش الهوى دون الجدا او اخذوا ما هو قبح وهو من عبادة الاضمار وغيرها
دينا لهم او اخذوا ما هو دينهم الذي كفروا ودعوا اليه وهو دين الاسلام لقوا ولما اخذت شرا
به واستخراوا وقيل جعل الله لكل قوم عيدا يعطونه ويقتلون فيه ويعزونه بدركه والناش فيهم
من المشركين واهل الكفاية اخذوا عيدا لهم لقوا ولما اخذت شرا
الله ومعنى ذرهم انهم من مشركين ولا يبال بتركهم واستخراهم ولا تشغل قلبك بهم
فصل في اي اي ابن ابيته اهو اكرم وهو المخرج الى حقوق الحساب ثم يبينهم ما علموا
واصل الايمان المتبع لان المشرك لا يبيع المشركه فالتواي يبي ويغير جرمه

فصل في
علمهم

اي اي ابن ابيته
اهو اكرم

اي اي ابن ابيته
اهو اكرم

اي اي ابن ابيته
اهو اكرم

اي اي ابن ابيته
اهو اكرم

اي اي ابن ابيته
اهو اكرم

رأى مريم زينا
أي مريم زينا
أي مريم زينا
أي مريم زينا

لا يفرحون
وقوله فودعته
فانبعثها
في سواد
عذار
والاسم
لوحها

تأليفه
داود القبطري
ازادى العوامى

از ملاط علی
الاسود

بسم الله الرحمن الرحيم

دعوت الی حق و حق

ای فاعله
من قرآن

١٢٠

卷之四

۱۳۹۹

المفتي القزويني
عليه السلام

1

1

1

تاریخ

وَمِنْ خُرُوفِ
وَلَمْ يَلْبِثْ فِيهَا
وَوَالِدُكَ

...

۴۲
اَللّٰهُمَّ لِيْ وَلِيٌّ مِّنْ جَنَّتِكَ
حَصِّلْهُ لِيْ بِجَنَّتِكَ

کتاب الفقه

100



10

10

العبد المذنب

دستورالعملی
معاونت

لا بد من حيلة
 على من لا يحسن
 وهو لا يحسن

ان يقولوا ان نضولوا ان نفس من الاله
ان يقولوا ان الاله ان نضولوا ان نفس من الاله
ان يقولوا ان الاله ان نضولوا ان نفس من الاله

[illegible]

والمشافي
صم ۱۱

وَمَا عَلَّمْنَاهُ جَعْلَ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ ۝

[illegible]

اوله
و فعال لی قولدی ای و
مختره ب عاقل که "العت
للمصنوعین قوابل"

قائمة التواريخ على ارض الخالصة
في معاصر من جبال

وَأَجِبْهُمْ عَنْ تَوْلَاهُمْ بَلْ لَئِنْ رَأَوْهُ كَانُوا يَكْفُرُونَ

تخلص

[illegible]

التي انزلها الله على نبيه
موسى عليه السلام في ليلة
القدر في شهر رمضان
سنة الفيل سنة ١٠٠٠

العدد

عنه
زيادة مثل الضيق

لا حراك فيهم ولا يفتنون بفسنة . ومنه الجنة التي جاء الله بها وهي البهجة ترتب وتجمع قوامها لثمة
وعن جابر بن رسول الله ما من رجل من آل البيت الا كانت له قبة من الجنة فخرجوا من الجنة فخرجوا من الجنة فخرجوا من الجنة
سجلا رجل واحد كان في خزائنه ثلثون الف درهم وروى في الخبر انه خرج من الجنة فخرج من الجنة فخرج من الجنة
توم . وروى ان صليكا كان بختة الى قوم مخالفين وروى في الخبر انه خرج من الجنة فخرج من الجنة فخرج من الجنة
ا بدرون من هذا قالوا له وروى انه علم في قصة اي رجل يانه ذقت ههنا ودين بعض
من ذهب فابتد ربه ويخول عليه باسماهم فاشترى الرجل بعض **دينار** الظاهر انه كان شاهدا
لما جرى عليهم وانه تولى عنهم بعد ما ابرهم حاشيت نولي بغيره بعض على فاته من الماهم بغير علم
ومعول ما هو يقيد بذلت نيك وسبق ولم اذ حيا في البلاء والنعمة لكم ولكم الخجون الناصحين . وروى
ان تولى عنهم تولى ذاهبهم بغير لاقرا صرح في راي العلامات قبل نزول العذاب . وروى انه عمره المنة
كان يوما لا رجا ونزل لهم العذاب يوم السبت . وروى انه خرج في مائة وعشرة من المسلمين وهو يكي بالفكر
الذخات شاطعا فاعلم انهم قد صلوا وكانوا الف وثمانمائة دار . وروى انه رجع عن عهده فكنوا اباهم
في ذلك كنفهم خطاب المولى وقوله ولكن الخجون الناصحين **فله** ويدعول الرجل لصاحبه وهو ميت وكان قد
نصحه فلم يسمع منه حتى التي بعته وانحله بالحق لم يفتكره ولم يزل في ذلك فلم يقبل منه . وروى
الناصر حكاه حال ماضية **ولوطا** وارسلنا لوطا واذ طردنا لوطا واذ ذكر لوطا واذ بدراسته يعني
واذ كروفت قال لقومه **ان اتون الفاحشة** يفعلون الشيء المتبادر في البيع **ما يستعملها** ما اعلمها فاعلموا
للمعديهم من بؤسهم فاعلموا بالكنع اذا ضربتها قبله ومنه قوله علمه سيقول لها عني **شاه** من اخذ من العالمين
من الاول رابن لوكيد التي رافدة مع الا شتراف . والثانية للبعث فان قلعه ما هو مع هذه الجملة
قلت هي جملة مستأجرة انكر عليهم ان لا يقولوا ان اتون الفاحشة **مروى** عنهم عليها ما انت اولين اولها
اولها انه حوالت لوطا ليقدر كما هم قالوا لانا نيتنا ما لم نسمعكم بها من اخذ من العالمين ولا نعلموا ما
يقولوا اليه انكم لنا تون الزناك . بيان لقوله ان اتون الفاحشة **والصحيح** شلها وان اتون لانا
والصحيح وروى انكم على الاخر **المتكاتف** لما تون الرجال ان اتون المرأة اذا غشها شهوة يقول
له اي لاشته لا كما لم يكن عليه الا مجرد الشهوة من غير دافع اخر **ولا بد** من غشها لانه وصفهم
بالجبية وهو اتباع الشهوة وانه لا داعي لهم من جهة العمل لانه **لكن** او **والصحيح** مشتهين
ثنا بعض للشهوة عن ملحقين الى الشهوة لان اتيان الذكر فيه شهاجه **انتم** مشرقون اضرب
عن الايات الى الاخبار عنهم بالحال الذي توجب ارتكاب الفواحش وتدعوا الى اتباع الشهوة وهو انهم
قوم عادتهم الاعتراف ونحو الحدود في كل شيء من امر تون في باب قضا الشهوة حتى لا يروا
الى غير المعاصد ويوم بل انهم يوم عادون **وما كان** جواب قوله ان اتون الفاحشة ما يكون
جوابا عما علمهم به لوطا لعلهم من انكار الفاحشة وتعلموا منها وروى عنهم بشدة الاشارة الى هوائل
الشركة ولكنهم جازوا بشيء لا يتعلق بكلامه ونصحه من الامم باخراجه ومن معه من المؤمنين من قريته
صبرهم ولما يبعثونهم من عظيم ونفهم وقولهم انهم ناسي يظهر من بحرية فهم وينظرون من الغش
وانحازا ما كانوا فيه من النفاق كما يقول الشيطان من الفتنة بعض الضلالة اذ اعظمهم البعد واعنا هذا
المقشع راينون انهم هذا **المتردد** **واهل** ومن يفتقره من ذوقه ومن المؤمنين من القاريين من الذين
عروا في ادهم ابقوا فضلوا والذكر ليعيب الذكور على الاناث وكانت كافر قوايه لاهل شذوذه
وروى انها الفتنة فاصابها جزايات . وقيل كانت الموفقة حين بدت وول كانوا اربعة الاثني عشر
والمدسة فامطرسه عليهم الكبريت والنار . وقيل خيف بالمؤمن منهم وامطرت الحاقة على شذوذه
وقيل امطر عليهم فخرجهم . وروى ان تاجر منهم كان في الحرم وقف له الحار من ومشا حتى قضى قباذه
ورج من الحرم فوقع عليه **وان يولد** اي فرق بين مطر وامطر فقلت يتا لمطر بهم السماء وادى مطر . وفي
نواع الكلم كمن غير مطر . **جاء** ان يكون غير مطر . ومعنى مطرهم اصابتهم بالمطر كقولهم غائمهم وقيل
رجاءهم وذهبتهم ويقال امطر عليهم كذا معقول ارتسله عليهم ارتسل المطر فامطر علينا حان من السماء ومطر
عليهم حان من سحيل **والصحيح** فامطرنا عليهم **مطر** ارتسلنا عليهم نوعا من المطر عينا يعني الحان الانرى الى قوله
فما مطر المنة **ان كان** **فما** **الخطيب** الانبياء الحق من اجتهت قومه وكانوا اهل بيتي الحليل
والجوار من **هذا** **تكميلة** **بن** **ربهم** معجظا ههنا بقصة بني اوتيت عليكم الانبياء والاحد
بما امركمه والاشغالها انهم فاونوا ولا يتخذوا فان قلته ما كانت معونة قلته بدويع العلم بانه
كان له معجزة لقوله **مدا** **كم** **معجزة** من ريكور لانه لا بد ليعي النبوة من معجزة فحشده له ونصحه في الامم
دعواه وكان متنبيا لانبياء غير ان معجزة لم تذكر في القرآن كما لم تذكر اكثر معجرات نبينا فيه ومن معجرات
سبب علم ما روى بن حازم عن موسى علم النبي حين دنع اليه عنه وولاده العبد الذي له خاصة حين
وقد ان يكون له **الدين** من اولاده **الدين** عصى ادم عليه السلام في المراتب السبع وعبر ذلك الان
لان هذه كلها كانت قبل ان يستنبى موسى علمه وكانت معجرات لشعيب علمه **فان** **كيف** **قيل** **الكل**
وهذا قيل المحال والموت كما في سورة هود **قلت** **اريد** بالكل الاله الكليل وهو المكيل او مني ما كان به **الكل**

Q

عن الامام لا يؤمن بغير شيعتنا انما قالوا لا يؤمنون بالصلوة الا بعد الصلاة
على الايقاع والصلوة فان قلت ما حارب القوم الذي وطأه الارض فلا يؤمن بغير شيعتنا وجواب القائل
قوله انما قالوا لا يؤمنون شام مستجاب الجواب **الذي ذكرنا** شيعتنا مبتدأ خبره كانا لم نقول به وذكرنا
كانوا هم الخاضعون وهذا الاستدلال معنى الاختصاصي كانه قيل الدين كذا بول شيعتنا هم المخصوصون
بان اصلهم واستقرضوا كان لم يقبلوا في دارهم لان الدين ابتغوا شيعتنا قد اخرجهم الله . والذين
نعتنا هم المخصوصون بالخيرات العظمى دون اتباعه فانهم الراجعون وفي هذا الاستدلال والاستدلال
وهذا النكرين مباحة ورد مقابلة الملا لا شياعهم وتنفيه لولا ايمهم واستحقاقهم بغيرهم وانما
لماجري عليهم الاستدلال شبه الحرك والاحتجاج واختلفت عينا من فطرا الاستدلال اشتد خزنة على قوله
ما ذكر كلف يشدد تحري على غيرهم ليقولوا باهل البيت عليهم السلام فغيرهم واستحقاقهم ما نزلهم ويحوي ان يريد
لقد اعذرني ايكم في الابلع والضيعة والتحرر ماحل لم فلم تتعاقبوني ولم تصدقوني فكيف ايتى عليكم
يعني انه لا يسألهم لانهم ليسوا اجنبا بالآباء . وفي معنى من وثاق يرق فكيف ايضا بكسر الهمزة **الاجنبا**
ما باسا بالوشى والفر . والفر بالفر والمرض لا ينكحوا من ايتى بينهم علمهم وغيرهم عليه لعلمهم
لسمعوا وتدلوا في محطوا اديهم الكبر والعز **ثم يدنا** مكان المشية المحقة اي اقلها به بول ما كانوا به
من البلا والحنه والسعة والصحة كقوله وبلونا هم المستأثريين **حيثما** حق كثر في قولهم وفيهم
من قولهم تعاقبنا النبات ومعنى التمتع والوشى اذا التفت ومنه قوله عليه واعفوا الخا وقال الخطيب
لست اجد خبر القران غاي نكاته **وقال** ولكن بعض النسخ منها باثرت في ايات التمجيد كقوله وفي قولهم
ابانا الصرا والسر يعنى ويظهر في النسخة واخرى . فقالوا هذه عادة الدهر يعاقب في النسخين الصرا والسر
ويجس با ناخذ ذلك وما هو بايلا من الله لعباده فلم يبق بعد استلزامها باليات والمساكن الا ان نأخذ
بالعدا بال واحدنا من استلزامه واظفحه وهو اخذهم حيا من غير شعور منهم بالامر في القرى اشارة
الى القرى التي قد اقلها قوله وما ارسلنا قريته من نبي قال ولوان اهل القرى تلك الذين كذبوا واهلكوا اموا بول
كفرهم واتقوا المخاصي مكات اربكها **فلما** عليهم **بركان من السماء** الارض لاننا هم الخاضعون من كل وجه وقيل
اراد المطر والنبات ولكن كذا بول فاخته تاهم بشعور كسهم وجنح ان تكون الامم في القرى التي **التي** فان قلت
تم البركات عليهم **قلت** يشرها عليهم كما يشر من الابواب المستعطفة بفتحها ومنه قوله ففتح على الفاك
اذا بقى بيت عليه القراء يشرنا عليه بالفتح **النبات** يكون لغة البتوتة بال بيات ومنه قوله تعالى
فما باسنا بياتا او هم قايلون وقد يكون بمعنى النبيت كالسلام بمعنى التسليم يقال بيمته الغدوق بياتا
بمعناه ابراد ان ياتهم باسنا بياتين او وقت نبات او **ومما** او **ومما** او يكون معنى بياتا كانه قيل ان
بيتهم باسنا بياتا **ومما** على النظر يقال اتانا حيا وصحبا ومعنى والضحى والاضل اشرف الضم
اذ اشرفت وارفعت والغاز الواسي افا من **وأما** من **ومما** عطف دخلت عليها هج الا **ومما**
ما المعطوف عليه ولم عطف الا في ما قبله والما فيه بالواو **قلت** المعطوف عليه فاخته ناخذنا هج بفتح
وقوله ولوان اهل القرى الى يكتبون **ومما** اعراضا عن المعطوف والمعطوف عليه **ومما** عطف بالنا لا لا
بعلوا وصنعوا فاخذناهم بغيره **أما** ذلك امين اهل القرى اناسهم باسنا بياتا وامنا ان بايهم
باسنا حيا وحي ازا من على العطف بايهم بلطفون بشلطون بالاجدى عليهم كما بهم بلطفون **فان قلت** وارجح
بعضنا بلفظ قوله افا منوا مكر الله **قلت** هو توكيد لقوله افا من اهل القرى **ومما** استعان الاخذ
العبد من حيث لا يشعر ولاشعر راحة على العاقل ان يكون في خوف من مكر الله كما تخارجه الذي يخاف من عدو
الكلبي والبيات والعينة . وعن الومع بن خنيسه انه اذ افته قالت له مالي اري الناس يناسون ولا اراكم
ناسا ما لي بغناهم اياكم **ومما** البيات اراهم قوله ان بايهم باسنا بياتا اذا في اوله **ومما** باليا
كان لو نشا مبروما عليه يعني اوله بعد الذين يظفون من خلافتهم في جادهم ويزنهم ارضهم
هذا الانسان وهو ان لو نشا اصناهم بعد نومهم كما اصنا من جلدنا ابوا زنهم اهلنا
الموروثين والذين بالثوب فهو منصوب كانه مبر اوله بعد اللوارين هذا الشان معنى اوله
لهم ان لو نشا اصناهم بعد نومهم كما اصنا من قبلهم واما عدي جعل الصدا باللام لانه لغة التبيين
نا **قلت** لم تعلق قوله ونطبع على ثوبهم **قلت** فيه اوجه ان يكون معطوفا على ما دل عليه معنى اوله
كانه قبل يظفون عن الصدا ونطبع على ثوبهم او على يرثون الارض او يكون مستقفا معنى وعن نطبع على
ثوبهم **فان قلت** هل يكون ان يكون ونطبع معنى وطبعنا كما كان ولو نشا بمعنى ولو نشا وبطع على اصناهم
قلت لا يتاخذ عليه هذا المعنى لانه لا تقوم كانوا سطوعا على قلوبهم موضوعين بصفة من قبلهم من
اعتراف الذنوب والاصابة بها وهذا لا يفسر بودي الى خلوهم عن هذه الصفة وان الله تعالى لو نشا
لا يصفوا بها **تلك القرى** تعني ملك من اسماها كقوله تعالى **فان قلت** ما معنى تلك القرى حتى يكون
القرى منه لتلك ونمضي خيرا وان تكون القرى تعني خيرا **فان قلت** ما معنى تلك القرى حتى يكون
كلها مفيدا **قلت** هو مفيد ولكن بشرط التمسيد بالخال كما يفيد بشرط التمسيد بالصفة في قوله هو اول
الكرية **فان قلت** ما معنى الاخبار عن القرى بفتح ملك من اناسها **قلت** معناه ان تلك القرى
الذكور تعني بفتح اناسها ولها ايتا غير هذا نقصا عليك **فان قلت** **ليومنا** عندي الرسل
بالبيان ما ذكرنا بواين ايات الله من قبله في الرسل او ما كانوا يؤمنوا بالقرى بوايه او لا

مقامه
۵۰ مؤلف غوثی جہانگیر
ملکوت انفسہ

تاسع فیضان فی الزکوة من مہینہ ذی القعدہ

[illegible]

عن كرس
عاصه

الشيخ
محمد بن
الشيخ

۱۵۷

۵۵

[illegible]

انفوانا

[illegible]

م دخل الاسي من ولد القيا
بناحم بني ولوا م م تولد

الملك ما جئتكم من غير ما كانه قال قولي اطلبوا قولي اني

١٢

صور العدد
الكثير

سید درانی

10

صدر لا ١٠٠٠٠
م ١٠٠٠٠

७५

شاعری

218-113

اولهم اي وهما الذين كان منهم النبوة بالامانة لان رسوله صلى الله عليه وآله وسلم كان بالامانة المنيق وتجاههم
به فعدوا عن المعارضة لغيرهم عما الى القتال فصاروا ذونا بالقتال والباقي اظلم فامنعوا من
تقابلهم بشدة وان قصدوا لغيرهم ضد موكرهم وكلمهم بترك ما بينهم وخطهم عليها ثم رد عنهم
ما يوجب الخط عليها وبقر أن من كان في مثل بيتهم من بكت العهد واخراج الرسول والامانة
من عروج حقيق بان لا تترك مضاد منه وان يوضح من قريظ فيها **الحق** لهم بقر بالخشية منهم وتوجع
عليها **فانه اخذ ان خشوه** فماتوا اعاده ان **لهم موسى** يعني ان قضية الامانة الصريح ان لا يجزي الوتر
المزينة ولا ياتي من سواء كقولهم تعا والاختون اخذوا الله لا والله لا والله الله على ترك القتال وخرج لهم
الموت به فمات قابلوهم وعندهم لثبت قلوبهم وبقيت نياتهم انه يجد بهم بالهزيمة قتلا ويختمهم
اشرا ويوليهم النصر عليهم والخلعة ويشي صدور طاعة من **لهم موسى** وهو خزانه فالان عاتق
هم بطون من الذين شيئا قد مواكبة فاعلوا فلهوا من اهلها اذا شددوا فبعثوا الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يسكنون
عليه قتلا لاشرا وان الفرج قريب **ونذره غيظ قلوبكم** بالقيمة منهم من المكروه وديحله الله لهم من
المواثيق كلها فكان ذلك دليلا على صدق رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقحة نبوته **ويتوب الله على من اشد كلام**
واخبارا بان بعض اهل مكة يتوب عن كفرهم وكان ذلك ايقظ فعدوا لقتالهم فحسن اسلامهم ودرى
ويتوب بالنسب باهم اذ قد خول التوبة في حيلة ما يجيب به الامر من طريق الحق **والله علم** يعلم ما سكو
كما يعلم ما يد **كان ذلك** لا يغير الا ما افضته الحق **ام** منقطعة ومعنى لهم فيها التوب على وجود الحق
والمعنى انكم لا تتركون ما على اسم عليه حتى يبين الخلق منكم وهو الذي جاءه في سبيل الله لوجه الله
ولم يحدوا ولا ابيطانه من الذين يضادون رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والموسى ولما معناها الموضع ويبدل على ان
تبين ذلك وانصاحه متوقع كان وان الذين لم يخلصوا منهم لله بين بينهم وبين المخلص وقوله وكسر
مقطوف على جاءه وداخل في حق الصلة كما قيل ولما يعلم الله الى هذين سكم والمخلص غير المؤمنين
ولما من دون الله **والولعة** فخله من ولج كالبدن من دخله والمراد بنى القلم في المظهر كقول
القال ما علم الله حتى ما قيل في نريد ما وجد ذلك مني **ما كان للمؤمنين** ما فتح لهم وما استقام **انهم** **ما ساجد** الله
يشترى المحمد الجرام لقوله وعان المحمد الزمان واما الفراء بالمعنى فصار حكام اخذها ان يزداد المحمد الجرام
واما قيل **ما ساجد** لانه قبله المشاجد كلها واما ما فيها من كفا من جمع المشاجد ولان كل بقعة منه سجد
والثاني ان تزدجن المشاجد واذا لم يخلصوا لان يعمر واجنسها دخلت ذلك ان لا يعمر والمحمد الجرام الذي
الذي هو صدر الجنس ومقد منه وهو اكد لان طريقتة طريقتة الكناية لم توقيت فلات لا يها كنت الله
كنت اني لمراته القرآن من نصر **وشاهد** **هذه** حال ابن الوار في يعمر والمعنى ما استقام لهم ان يحيا
بن اميين متنا فيسب عيان متعبا كذا يوم مع الكفر بالله وبعبادته ومعنى شاهدتهم على انفسهم بال كفر
ظهور كفرهم والامر بضما اصنامهم حول البيت وكانوا يطوفون عراه ويقولون لا يطوف عليها بشيء
قد اصبا فيها المعاصي وكلما طافوا شوطا تحدا ولها وقيل هو قولهم لسك لا شريك لك الا شريك هو ذلك
لكلهم وما لك وقيل قد اقبل المهاجرون والانصار على اشار يد يد يعمر وهو بالشرك وطبق على الجاهل
بوجه العباس ربه بقتال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقطعه الزخم واغلظ له في القول قتال العباس تذكرون بيتا
وتكلمون بمحاشنا فقالوا اولئك محاشنا والواهم ونحن افضل منكم اجرا انا لنعمر المحمد الجرام ونحجب
الكعبة ونسقي الحج ونعك الطائف فترلت **حطت** اعلمهم الى هي السقاية والحجاة والعمارة وقد اخذوا
واذا هدم الكفر والكبير الاعمال البانية الصالحة اذا تعقبت فاطنك بالمحارن والى ذلك اشار
بقوله شاهد من حيث جعله حالا عنهم ودل على انهم قاتلون بين العمار والشهادة على انفسهم بال كفر
في حالة واحدة وذلك بما انهم يستقيم **ما لمع** **ساجد** الله وركب بالتوحيد اي لما يستقيم عمار هؤلاء وتكون
معتدا بها والعمارة تناول رما استمر منها ونما وتضيفها وتنويزها بالمصاح وتظهرها واعتقاد
للشهادة والذكر ومن الذي كذب رسل الله بل هو اجله واعطيه وصيانها عما لم تكن له المشاجد
من اخذت الذي فضلا عن فضول الحديث وعن السبي ياتي في آخر الزمان ناس من امتي ياتون
المشاجد فينقذون فيها حلقا فكونهم الذي وحيب الذي لا يخالسهم وليست لله لهم حاجة وفي ذلك
الحديث في المحمد ياكل الحشرات كما تاكل البهيمة الخشيش وقالوا لعل الله تعالى ان يوتي في ارض المحمد
وان زوارك فيها عما رها فطوي لعبد يطهر في بيته ثم زارني في بيتي فحق على المروء ان يكون الزائر عنه
من اهل المحمد لعل الله وقالهم اذا زارتم الزحريتين المشاجد فاشهدوا له بالامانة وقال
انسيهم من اخرج في سبيهم اكل من اكل المملوك وخلف العرش يستغفر له ما دام يدلكا المحمد **وان**
هكذا ذكر الامانة برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم **قلت** ما علم وشهر ان الامانة بالله فريضة بالرسول لا شكا
كلمة الشهادة ولا اذ ان وغير ما عليها مقترنين مزدوجين كما هما شي واحد غير متفك احدهما
صاحبه انطوي تحت ذكر الامانة بالله الامانة بالرسول وقيل له عليه ذكر اقامة الصلوة واستاء الركن **وان**
كف قبل ولم يخش الا الله والمومن يخش الخفاء بولايتها ان لا تخشاها **قلت** هي الخشية والقول بان
الدين وان لا يخش الا الله رضا الله رضا عين لتوقع خوف واذا اعترضه امر ان احبها حواءه والاخرى
ان خاف الله فهو ترحق الله على حق نصرة وقيل كانوا يخشون الاضمار ويرونها فارتد في تلك الحنة
عنهم **فمضى** **الملك** ان يكونوا من **الملك** **تجيب** **الملك** عن موافق الاهتداء وخمس لاطمهم والاستماع

عبدالله بن
الحسين بن
محمد بن
علي بن

عيسى
 عليه السلام
 وادخلوا في
 حجة المصطفى ان العباد
 سبب لفلان وكم

۱۰۰

[illegible]

النبوة والرسالة

۱۰۰

لموت



والغيبان

[illegible]

اسماء بنت ابی بکر

ویرتعه

قوله وعلمت الاواب وليا اذ اباه البر في الذي هو المخرج من الدار والخلص من العار نذر ركب
 به لما هرب يوسف جمل فرأى القفل تقنا ثرو وتصفط حتى خرج من الابواب **وذكر** منه من اجبوا اخذ منه
 من خلفه فا نفق اي الشقي من الى الباب وتبعته نفعه **والنبي سيدنا** وصادقا بعلها وهو نفعه
 يقول المراه بعلها سيدك. وقيل لما لم يقبل سيدها لان يلد يوسف لم يضح فلم يكن سيدا له على الصفة
 قيل الفاه مقبلا يريد ان يدخل وقيل جالسا مع بن عمه المراه لما اطلع منها سيدها على تلك الحصة المربوبة وهي
 متعاضة على يوسف اذ لم يوافقها في ان يواتها خيفة من مكرها وكرها لما ايتت من مؤانته طوعا لاكره
 والغضب على يوسف وكونه طعنا في ان يواتها خيفة من مكرها وكرها لما ايتت من مؤانته طوعا لاكره
 لي قولها وان لم يفعل ما امره ليشتمه وما نأ فيه اي يستجازه الى الجن ويجوز ان تكون اسمها فيه
 يعني اي شجاعة الا الشجن كما يقولون في الدار لان زيدا لم يزل كيف لم ينضج في قولها يدك يوسف وانه اراد
 بها سوء هلكت قصص التهم وان كل من اراد بها هلك توضحه ان يمين او يجذب لرب ذلك المعنيل
 فصدته من كرم يوسف وقيل الخذاب الاليم الضرب بالسياط. ولما اعترف به يوسف لجن العدا
 رعب عليه الرفع عن نفعه فقال هي راودتني من قصي ولولا ذلك لمت عليها **وشهد شاهد من أهلها** ان
 بن عمها وايا التي اتت الشهادة على لسان من هو من أهلها يكون **أوجب للحق عليها** وأوشى لبره ان
 وافق الله عنه. وقيل هو الذي كان جالسا مع زوجها الذي **الثابت**. وقيل كان يجلبها من جمع الله الملك
 ويشتم ويجوز ان يكون بعض اصلها كان في الدار قبض لها من حيث لا تشعر فاعضه الله ليوسف لظن
 له والقيام بالحق وقيل كان بن خاله هاضما في المهد. وعن النبي صلى الله عليه وسلم نكح يوسف
 ما شطه في عيون وشاهد يوسف وصاحب جرح وعيسى بن مريم في قوله شهادته وما هو بلنظير الشهادة
 وله لما راودت في ان يثبت به قوله يوسف ويظن قولها سمي شهادته وانما الجملة التمهيدية كمن
 حارت كما تنها بعد فعل الشهادة **لئلا** لانها قوله من القول او على ارادة التولية كانه قيل وشهد شاهد
 يقال ان كان في نفسه ان ذلك قد قضيه من ذنوبه على ما كاذبه وانما هي التي نفعته واجتذبت فيه
 المهاجرة من ابن دقل من قبل على الاضادة وانه كان تابعها خلف من وجهين اجد لها انه اذا
 تابعها وهي اجد من نفسه بدت تمسكه بالرفع من بداهه وانما في ان يستريح خلفها للحقا ميتة في مقام
 ومهمه في نفسه. وتري من قبل ومن ذنوب على مذهب الخايات والمعنى من قبل المصير من ذنوب. وانما
 التكرار لعمارة من جهة يقال لها قبل ومن جهة سال لها ذنوب. وعن ابن ابي اسحق انه تري من قبل ومن
 بالمع كانه جعلها على عين الجنتين فنعها **الضرف للحلية** والناث وتريا تكون العين بالذات كنعجان
 الجمع من ان الذي هو لا شغل ويكاف قد في لان المعنى ان يعجز عنه كان قضيه قد رجم قوله
 ان احسنت الى فقيد احسنت انك من قبل لمن يمت عليك يا خنساء تزد ان تني على امنك عليك **فلما راى**
 بعث قطعت وعلم براه يوسف وشهد قه وكن لها قال انه وان تولى ما من ان اراد باصل سوء وان هذا
 الامر وهو طعنها يوسف من كيدك الخطاب لها ولايتها والماء يستعمل كيد النساء لانه وان كان في
 الرجال ايمان النساء الطيف كيدرا وافعد خيلة ولهن في ذلك نيفه ورتق وبذلك يغلب الرجال. ومنه قوله
 ومن شر النساء العقد والعقرات من بينهن نهن ياتن مع غرض من التوايق. وعن بعض العلماء في
 اخاف من النساء اكثر اخاف من الشيطان لان الله تعالى يقول ان كيد الشيطان كان ضعيفا وقال ان كيد عظيم
يوسف خذ منه حرف الذنوب لانه من ادى قريب من طي الحديث وفيه تقريب له ونطقت له **اعرض عن هذا الامر**
 واكتمه ولا تفتت به **واسمعي يونس** كركت من الخاطبات من حمله العود المتعدين للذنب يقال حطى اذا ذنب
 متعبا. وانما قال من الخاطبات بلفظ التذكر تعذرا للدور على الاناث وما كان العبر الا حلا حليا. وري
 انه كان دليل العين **وقال يونس** وقال جماعة من النساء ركن حساء امرأة الساق وامرأة الخنجر وامرأة
 صاحب الدواب وامرأة صاحب التخن وامرأة الحاجب. والنسوة اشهر من دلوخ المراه. وثابتة عكر
 كانيث الله ولذلك لم يلق قوله تا الناث. ومنه لعنان كسر التوت وضربها **في اليد** مضرا **من** العرب يريدون
 طعن **والعرب** الملك لسان القرب **فشاها** غلامها يقال تاي وقائي اي غلامي وجازني **شغفها** خرق جبهتها
 قلبها حتى وصل الى العواد **والشعاف** حجاب القلب. وقيل جبهه رقيقه يقال لها لسان القلب فالله
 وبها حال همدون ذلك **والجمل** مكان الشعار في تفتيته الاضاح وفي شغفها باعين من شغف البصر
 اداها. فاخرقه بالقطران **قال** كسر افتلق من قد شغفت نواها **قال** شغف المهق الرجل البطال
وجا نصب على التهنين **وقيل** **الحي** في خطا ويحذر عن طريق الضواب **مكرها** باغتنابها وسوء قال الهن
 وولهن امره العرب عشتت عيدها الكنعاني ومقتنها. وسبى الاغنياء مكرها لانه في خفية وحال
 كمن في الماكي مكره. وقيل كانت استكتمهن سريها فافشيه عليها **ارسلت اليهن** دعتهن فيلذعت
 ازيعت امره منهن الجنس المذكورات واعذت لهن مسامحة ليلتي عليه من مارق قصده بسلك الهمة وهي
 قعودهن سكرات والمساكن في ايديهن ان يد همتن وبهتت عند رؤيته ويتعلين عن نفوسهن تنع ايديهن
 على ايديهن فيقطعنها لان الساكن اذا بهت بشي وقعت يده على يده ولا يتحذر ان يقصده الجمع بين الماكيه
 ولهن تنصع الخناجر في ايديهن ليقطعن ايديهن فيكتمهن **وليهول** يوسف من بكورها اذا خرج على
 اربعين نسوة محتجيات في ايديهن الخناجر توجهه ايديهن يدين عليه **وقيل** منكبا مجلس طعام **الامر**
 كانوا يتكلمون للطعام والشراب والمعيشة كعادة المرفهين ولذلك فهي على يد علمهم ان ياكل الرجل سكران
 وانتهن التماكن لساكن بها ما ياكلن. وقيل منكبا طعاما من فوكا انكنا عند فلان لمعنا

الفضائل الحضرية الحسنة
والأخلاق والبر والحق والعدل
وهي الذبابة

وتسمى صاحب لانها صهيال وكون ان يربد يا شاكلي الحق كقوله اقباب النار واصحاب الجنة
الارباب **معرفة** يربد البريق في العبد والتكثير يقول ان يكون لهم ارباب شتى يستعملون هذا
ويستعملون هذا خبركم ام يكون لكم رب واحد فهاذا لا يثبت ولا يثبت في الربوبية بل هو القاهر
الغالب وهذا انكروا له عباد الله وحده وعبادة الاصنام **معرفة** خطاها لها ولبن على منها من اجل
بعضها **الارباب** يعني انكروا ما لا يستحق الالهية الهة تعطفهم تعبدونها فكانكم لتعبدون الالهة فانه
لا تثبتات تحتها ومعنى سميتها بها يقال سميتها زيدا وسميته بزيد **ما لا يثبت** اي تثبتها من ثبات
من جهة **العلم** في امر العباد والدين الا الله شريفي ما حكم به فقال انكران لا تعبدوا الا اياه ذلك الدين القيم
اي الثابت الذي دلت عليه التواهي اما الحق كما يربد الشراي فيستقر به شدة ولري عكره فيستقر به
اي يستقر بآياديه على السالمعول ووي انه قال لا ولا عار من انكره وتحتها هو الملك وحده
عنده واما القضايا الثلاثة فها ثلاثة ايام تضي والجن تخرج وتعود على ما كانت عليه وقال للماني
مارات من الحلال ثلاث ثلاثة ايام تخرج فيقول **فهي** الامر قطع وتم ما تستفتيات فيه من امور وشانكم
فانتم ما استفتيا في امر واحد بل في امرين مختلفين فاوله التوحيد قلت المراء بالامر انما فيها في شئ الملك وما
تجارت اجله وظنا ان ما رايه في معنى ما يربد بها فكلها كانا يستفتيان في الامر الذي يربد بها اعاقبه كاه ام هلاك
فقال لها تضي الامر الذي فيه تستفتيان اي ما تجزى اليه من العاقبة وفي هلاك اجدوها ونجاة للاخر وقيل لجدوا وقال ما رايها
شيا على ما رويها فكلها له فخيرها ان ذلك كان صدقها ام كذبا **فانها** الظان هو يوسف علم ان كاه
تاويله بطريقه الاحتجاج وان كان يطرق الوحي فالظان هو الشراي ويكون الظن معنى اليقين **اذ لرب مدرك**
صفتي عند الملك بصفتي بصفتي عليه قصتي وعلني برحمتي وبتا شتي من هذه الوريطة **فانها** السطر فانك الذي
ذكره ان يذكره لربه وقيل فاني يوسف ذكر الله حين وكل امره الى الله **يستمع** السمع ما بين الثلاث الى السمع
واكثر الاقوال على انه لست فيه سبع سنين فقلت كيف يقدر الشيطان على الاشياء **معرفة** يوسف الى العبد ما
يشغله عن انشئ من اشياء الفانيات حتى يذهله عنه ويترك من قلبه ذكره واما الانسا ابتدا فلا يقدر زعمه الا
الله عز وجل ما بلغ من اية او نعمة او قوت ما وجه اضافته لكونه اياه اذ اريد به الملك وما يضافه
المصدرا الى العاقل ولا الى المغول قلت قد لا يسه وتكون فانك فانشاء الشيطان كونه او عند ربه فاجازت
اضافته اليه لان الاضافة تكون يا ذوق على شئ او على قدر فانشاء الشيطان ذكر اخبار ربه قد ف
المضاف الذي هو الاضافه لا ينفك عن كونه على يوسف علم الاستغناء عن غيره اذ قد قال الله تعالى وتعاونا
على البني والتموى وقال حكاه عن عيسى علم من انصاري الى الله وفي الحديث انه في عيون العبد ما كان
في عيون اخيه المسلم من فوج على مؤمن كونه من كونه الذي فوج الله عنه كونه من كونه الاخيه وعن عائشة
ان رسول الله لم ياكله النور ليلة من الليالي ولم يحد من حرسه حتى جاء سعد بن ابى وقاص سمعت
عظيمة وهذا ذكر الاشكال الدائري بالادوية والقوي بالاشربة والاطعمة وان كان ذلك لان
الملك كان كافرا فلا خلاف في جواز ان يستغاث بالملك في دفع الظلم والظفر والمحق ومحو ذلك من المضا
قلت كما اضطر الى الانبياء على خلفه عز وجل فقد اضطر لظلم الامور واجتباها واولاها والآخر
والاول بالنبى ان لا ياكل امرة اذا انبى بسلام الى ربه ولا يقتصد الا به خصوصاً اذا كان المتصد به
كافرا لئلا يفت به الكفار ويقولون لو كان هذا على الحق وكان له ربه يفت به الاستغاث بنا وعن الحسن
انه كان يبي اذا اقرها ويقول نحن اذ انزل بنا امر فرغنا الى الناس **فانها** يوسف راي ملك مقرب
الربان بن الوليد روي عنه هائلة راي سبع بقرات شام خرج من بني يافى سبع بقرات شام
فانبتعت الخراف النجاة وراى سبع شبلات خضراء انعتد بها وسبع اخرى شام فدا حصيد
واذ ركت فانزلت البياضات على المضرج على علمها فاشعرها فلم يجد في قومه من يجني عبا رها **سنان**
جمع شويين وسميته كذلك رجال ونسبه كراما فله هل من فرق من ايقاع شام ضعة للميز وهو بقرات
دون الميز وهو سبع وان يقال سبع بقرات شام فله اذا اوتعتد ضعة لبقرات قد نظمت الى ان
لبن السبع بنوع من البقرات وهي الشمان منهون لا يخلجهن ولو وضعت بها السبع لمضيت الى الميز السبع
مجنبي البقرات لا بنوع منها ترجعت فوضعت الميز بالجنس بالجنس واولت خلاصا سبع عجائ على الاضافة
ولست الميز موضوع اليان الجنس والجناف وصف لا يقع اليان به وجده في السبع فقد يكون ثلاثة وثلاثين
ونجمة اصبحت قلت المان والصاب والراكب وكما صفات خرت تجرى الاشياء فاحذنها وجاز بها
ما لم يكن في غيرها الا انك لا تقول عندي ثلاثة عجا مربعة فلا خلاف قلت ذلك مما يشك ويماجي يستل
اشكاله الا ترك انه لم يقل وبقرات سبع عجاف لوقوع العلم بان المراد البقرات قلت ترك الاصل لا يجوز
مع وقوع الاستعانة بما ليس باصل وقد وقع الاستعانة بغيره كسبع عجاف فما تفترجه من الميز بالوصف **الجن**
الجنات الذي ليس بعبد والسبب في وقوع عجا فاجعا لجنفا وافعل وفعل لا يجان على فعل الجملة على شئ لان
نعتيه ويؤد اهر حرا لطيف على الظير والنفير على النقيض قلت ههنا في الآية ليل على ان المشبالات اليابسة
كانت سباعا لحضر هذه الكلام مستحي على انصافه الى هذه العبد في البقرات البقرات النجاة والشايل المضرج
ان يتناول معنى الآخر السبع ويكون قوله واخر يابسا بمعنى وسبع اخر فان قلت هل يجوز ان يعطى قوله
واخر يابسا على شبلات خضراء فيكون مجزوا المحل قوله يوبي الى تبايع وهو ان عطفها على شبلات خضر
ان يدخل في حكمها فيكون معها ميم لا يسع المدكولة ونقط الآخر يقتضي ان يكون غير السبع بديان ان يقول عندك

القبيل
منه
والجانب
الارباب
الارباب

القبيل
منه
والجانب
الارباب
الارباب

القبيل
منه
والجانب
الارباب
الارباب

سبعة رجال نيام وقوي بالجن فيضخ لانه ميرت السبعه برجال موصوفين بالعباد والنفوس على انهم
سما وبعضهم يعوق فلو قلت عنده سبعة رجال نيام واخرين تعوق فلو وقع فستد **بالا** كانه اراد
الاعيان من العباد والملك واللام في قوله للزوايا اما ان تكون للبيان كقوله وكانوا فيه من الزوايا واما
ان تدخل لان العاقل اذا تقدم عليه معوله لم يكن في قوله على العاقلية مثله اذا تأخر عنه فغضها بالجناف
ها اسم العاقل اذا قلت هو عاقل للزوايا لا لخطاها عن القول في العاقلية ويكون ان يكون للزوايا خبر كان كما هو كان
فلا تترك هذا الامر اذا كان مقتضاه بتكرارها وتعبير عن خبر آخر او حال وان يصح تعبير عن معنى فعل
يتعدى باللام كانه قيل ان كنتم تفتنون احبار الزوايا وحقيقته عيون الزوايا ذكرت عاقلها واخر الزوايا
كما يقول عيون النهر اذا قطعت حتى تبلغ اخر عرضيه وهو عيون اي شطبه ونحو اولت الزوايا اذ ذكرت
ما لها وهو من جنسها وعيون الزوايا بالتعريف وهو الذي اعلمه الانبياء وتبينهم يكون عيون السبع
والنقيير والمغير وقد عرفت على بيت انشده المجرى في كتابه الكامل لبعض الاعراب رأت زوايا تفرغ فها
ركبت للاجلام عجا **اصفاط** اصفاط ابا طيطها وابطيطها وما يكون منها من حديث نفسي او سوسة شطرا
واصل الاصفاط ما جمع من اخلاط النيات من حزم الواحد ضعفه فاستعيرت لذلك والمضافة فهي
اي اصفاط من اخلاط من المعنى هي اصفاط اخلاطها وهلت ما هو الاكل واحد فلو قال اصفاط اخلاطها لخطا
فلمت هو كقول فلان يربك الخيل وتبني غير الخيل من لا يربك الا فرسا واحدا وكما له الاعامة فربه توبت
والوصف هو لا امر توبت وفي وصف الخيل بالاطلاق معلوم اصفاط اخلاطها ويحذر ان يكون مدقش عليهم مع هذه
الزوايا زوايا غيرها **وما** من بتاويل الاجلام يعاقل من امان يربد بالاطلام المتفادات الباطلة خاصة وبسول
لست لها عندنا تاويل فان الباطل هو النيات الصحيحة الباطلة واما ان يقتصر على تصور علمهم
ليشوا في تاويل الاجلام من جازيتهم وقوي واذ كرمالة الى الهمة وهو الفصح وعرف المحس واذ كرمالة الى ذكر
الذي تخاف من القبيح من القتل يوسف وكما شاهد منه **بعد** بعد مدة وذلك انه حين استغنى الملك زواياه
واعطى على الملك تاويلها **بعد** كذا التاجي يوسف وناويله زواياه وزوايا صاحب وطلته اياه ان يذكره عند
الملك وقوي الاشبه القليل بخبر ما يكثر الصبر والاية النعمه قال عدي ثم بعد الفلاح والملك
والاية وادانهم هناك القبول اي بعد ما اقتصر الله عليه بالخاء وقوي **بعد** اي بعد نسيان
قال امة يا مة امها اذ انبى من ترك بشكون الميم فقد خفي **انا** انبى بتاويله انا خبر كونه على عده
عليه وقوي الحس انا انبى من ربه **فانها** فاعرفي اليه لاساله ويروى باستعارة وعن
من عباس لم يكن الخن في المديته والحس في اربطون الى يوسف فاتاها فقال يوسف ايها الصديق
ايها الصديق في الصدق والمان بالادلة ذاق احواله وتعرف في صدقه في تاويل زواياه وزوايا صاحب
حت جازي اوله ولله لك كلمة كلام مختصر فينا لعلنا رجع الى الناس لعلهم يقولون لانه ليس على بين الخوع
فربا اخبرهم دونه ولا من علمهم قوما لم يعلموا ومعنى لعلمهم يقولون يقولون فضلا وكان من العلم
مطلوبون ومخلصون من محنتهم **تورعون** خبر في معنى الامر كقوله قومون بالله ورسوله وبجاهدوا
واما الخرج الامر في صور الخبر لمانعة في الخاد المامور به فيجعل كانه يؤخذ في حيزه والبطل على كونه
في معنى الامر قوله فذروه في شمله **انا** يشكروا الهرة بغيرها وها تصدرا اذ اكله والعل وهو حلال من
الماورين اي دابين اما على تدابون دابا واما على ايقاع المصدرا كما يقى دوي دابا فذره في
شمله لئلا يقتنوس وياكل من الاشياء المجاري جمل اكل اهلها من شدة اليقين **فانها** فخر
وتحارون **بقا** الناس من العوث او من الغيث يقال غيثت البلاد اذا مطرت وسنه قول الاعراب غشا
ما غشا **يقضون** ما لا يوافقوا الغن والزيتون والتمهم وقيل يجلون الضرع وقوي يعطون
على البنا للفقول من خضر اذا جاء وهو مطا لا غاته وعوض ان يكون المبني للفاعل معنى
ينجز كانه قيل فيه يعاثر الناس وفيه يعطون انهم امر اي يغشهم الله ونعت بعضهم بعضا
وقيل يعطون تطرون من اعطرت السجانة وفيه وجان اما ان يعطى اعطت معنى مطرت
مفعلة تعديته واما ان يقال الاصل اعطرت علمهم فخذ الجار واوصل الفاعل **تاوت** البقرات
الشمات والشمالات الخضر بشرين محاصيب والنجاف والبايات يشنن تجد به ثم يشنن
بعد النزاع من تاويل الزوايا بان العام الشان نجى ميازا خضرا كثيرا لئلا يفر من الميز ودلك من
جهة الوحي وعن قتادة راجه الله علمه بنية فاهل معلومان انشئوا المجديه اذا انتهت كان
اشياها بالخصب والا لوصف بالانسا فلم قلت ان علمه ذلك من **قلت** ذلك معلوم علم المظلم
لا مفضلا وقوله فيه عجات النامي وفيه يعطون تفصيل لحال العام ودلك لا يعلم الا بالحي
واما تاتي وتثبت واجانة الملك وقوي شوال النسوة ليطهر من اة شاحته عاقد به ومن
فه لئلا يتلق به الحاسدون الى فتيج ادمه عنده ويجعلوه شيا الى خط منزه لربه وللا
تقولوا ما خلد في الجن سبع سنين الا لا تفرغهم وخرم كبر حق به ان ينجي ويعدب ويشنن
شع وفيه دليل على ان الاجتهاد في بني التهم واجب وجوب القاء الوقوف في مواضعها قال علم
من كان يومئذ ناسه واليوم الاخر فلا يقف في مواضع التهم ومنه قال الرسول لما ربه
في معتلته وعنده يعنى نسا به هي لانه انما للتعلم وعنت النبي فقد عجت من يوسف وكره
وصور والله يعقله حين شيل عن البقرات النجاة والشمات ولو كنت في مكانه ما اخبرهم عن شرط
ان يخرجوني ولم يفت منه حين اتاه الرسول قال ارجع الى ربك ولو كنت مكانه ولشئت في الجن

القبيل
منه
والجانب
الارباب
الارباب

القبيل
منه
والجانب
الارباب
الارباب

كما يغفر من العذاب ويحلهم ويحل الصواعق **هذه السبل التي** الدعوة الى الله والى
السبل والطريق يدعون ويوشان ثم فسر سبله بقوله ادعوا الى الله على بصيرة
اي ادعوا الى دينه مع حجة واضحة غير غيبية وانا ناكبه للذين في ادعوا ومن ابغى عطفه
يريد ادعوا اليها انا وادعوا من ابغى ووجوه ان يكون انا مبتدا وعلى بصيرة محبة مقدما
ومن ابغى عطفه على انا انا لا مبتدا بانه ومن ابغى على حجة ووجوه ان يكون
على بصيرة حالاً من ادعوا عامله الرفق في انا ومن ابغى **حجابه** وانزله من الشركه الارحالا
لا ملكه لانهم كانوا يقولون لو شأنا الله انزل ملكه وعلى من عباي يريد ليت يهزم امواه
وقيل في تحاج المنجية ولم تزل امتيا به ذكر انا وري توحى التهم بالنون من اهل الكفر لانهم اهل
والكل واهل البوادي يهزم الجبل والحق والصقور ولما دار الاخر ولما دار الشاعه والحا الحلال
انقوا خافوا الله فلم يتركوا به ولم يعصوه وتركوا افلا تعقلون ما قالوا **حي** متعلمة فمروا
على علمه الكلاجه كانه قيل وما ارسلنا من قبله الا رجالا فترأوا فترأوا فترأوا فترأوا فترأوا فترأوا
وقيل انهم قد كذبوا اي كذبهم انفسهم حين خدعهم بالهم يعرفون اورشليم وهم لغوهم فترأوا
ورجاء كاذب والمخفي ان مدله الكذب والعداوة من الكفار واسطرالضرب من الله وتاميله وبقاوا
عليهم وتمازت حتى استعروا القلوب وتوهوا لانهم يعرفون الله في اهلهم فترأوا فترأوا فترأوا
وعز بن عباس وطوا جبين ضعيفا وعلوا انهم قد اخلوا ما وعدهم الله من المشرق وقال كولو بشر
وتكروا لولا حتى يتولد الرسول والذين امنوا معه متى نصر الله فان مع هذا من عباي فمداد
بالظن ما غفلنا باله والحق في القلب من حجة الوشوشة وحدث النفس على ما علمه البشريه واما
الظن الذي هو ترجيح احد الجانبين على الاخر فغير جائز على رجل من المشايخ بما بال رسول الله الذي هو
الناس برهم وانه متعالي عن خلف المعاد منه من كل قبيل وقيل وظن المرسل اليهم ان الرسل
قد كذبوا اي اخلوا اي وظن المرسل اليهم انهم كذبوا من جهة الرسل اي خدعهم الرسل في اهلهم
عليهم ولم يقبل قومه فيه وقرى ولذوا بالشديد على من كذبوا في الرسل اي خدعهم الرسل في اهلهم
من العذاب والبصر علمهم وتركوا محاهد كذبوا بالضعف على ان البنا للفاعل على من كذبوا في الرسل
وما خدعواهم قومه من الضعف اما على انهم كذبوا في الرسل اي خدعهم الرسل في اهلهم
انهم كذبوا فيكون كذا اي في عندهم اهلهم الرسل اليهم ان الرسل قد كذبوا ولودى هذا مشددا كان
معتا وظن الرسل ان قومه كذبوا في الرسل اي خدعهم الرسل في اهلهم ولودى هذا مشددا كان
الماضي للمفعول وترك بن محض قوما والمراد بمرثيا المومنون لا اهلهم الذين يتناهلون ان يتناهلوا
وقد بين ذلك بقوله ولا ترد يا سنا عن القوم الخزيين الضمير في قضاهم للرسول وتصرق قريه من قريه في قصصهم
بكتى القاف وقيل هو راجع الى يوسف رابعه فان القاف لا يرفع الضمير في ما كان خدشا يعزى الى
تصديق الذي بين يديه اي قبله من الكلب السماوية وتفضل كذا في ايه في الدين لانه القائل
الذي يستند اليه الشدة والجماع والفتيا من بعد ابدلة العقل وانصابا ما يصعب بعد لكن للعطف
خبر كان وتري بالرفع على ولكن هو تصديق الذي بين يديه **هذه السبل التي** الدعوة الى الله والى
السبل والطريق يدعون ويوشان ثم فسر سبله بقوله ادعوا الى الله على بصيرة
اي ادعوا الى دينه مع حجة واضحة غير غيبية وانا ناكبه للذين في ادعوا ومن ابغى عطفه
يريد ادعوا اليها انا وادعوا من ابغى ووجوه ان يكون انا مبتدا وعلى بصيرة محبة مقدما
ومن ابغى عطفه على انا انا لا مبتدا بانه ومن ابغى على حجة ووجوه ان يكون
على بصيرة حالاً من ادعوا عامله الرفق في انا ومن ابغى **حجابه** وانزله من الشركه الارحالا
لا ملكه لانهم كانوا يقولون لو شأنا الله انزل ملكه وعلى من عباي يريد ليت يهزم امواه
وقيل في تحاج المنجية ولم تزل امتيا به ذكر انا وري توحى التهم بالنون من اهل الكفر لانهم اهل
والكل واهل البوادي يهزم الجبل والحق والصقور ولما دار الاخر ولما دار الشاعه والحا الحلال
انقوا خافوا الله فلم يتركوا به ولم يعصوه وتركوا افلا تعقلون ما قالوا **حي** متعلمة فمروا
على علمه الكلاجه كانه قيل وما ارسلنا من قبله الا رجالا فترأوا فترأوا فترأوا فترأوا فترأوا
وقيل انهم قد كذبوا اي كذبهم انفسهم حين خدعهم بالهم يعرفون اورشليم وهم لغوهم فترأوا
ورجاء كاذب والمخفي ان مدله الكذب والعداوة من الكفار واسطرالضرب من الله وتاميله وبقاوا
عليهم وتمازت حتى استعروا القلوب وتوهوا لانهم يعرفون الله في اهلهم فترأوا فترأوا فترأوا
وعز بن عباس وطوا جبين ضعيفا وعلوا انهم قد اخلوا ما وعدهم الله من المشرق وقال كولو بشر
وتكروا لولا حتى يتولد الرسول والذين امنوا معه متى نصر الله فان مع هذا من عباي فمداد
بالظن ما غفلنا باله والحق في القلب من حجة الوشوشة وحدث النفس على ما علمه البشريه واما
الظن الذي هو ترجيح احد الجانبين على الاخر فغير جائز على رجل من المشايخ بما بال رسول الله الذي هو
الناس برهم وانه متعالي عن خلف المعاد منه من كل قبيل وقيل وظن المرسل اليهم ان الرسل
قد كذبوا اي اخلوا اي وظن المرسل اليهم انهم كذبوا من جهة الرسل اي خدعهم الرسل في اهلهم
عليهم ولم يقبل قومه فيه وقرى ولذوا بالشديد على من كذبوا في الرسل اي خدعهم الرسل في اهلهم
من العذاب والبصر علمهم وتركوا محاهد كذبوا بالضعف على ان البنا للفاعل على من كذبوا في الرسل
وما خدعواهم قومه من الضعف اما على انهم كذبوا في الرسل اي خدعهم الرسل في اهلهم
انهم كذبوا فيكون كذا اي في عندهم اهلهم الرسل اليهم ان الرسل قد كذبوا ولودى هذا مشددا كان
معتا وظن الرسل ان قومه كذبوا في الرسل اي خدعهم الرسل في اهلهم ولودى هذا مشددا كان
الماضي للمفعول وترك بن محض قوما والمراد بمرثيا المومنون لا اهلهم الذين يتناهلون ان يتناهلوا
وقد بين ذلك بقوله ولا ترد يا سنا عن القوم الخزيين الضمير في قضاهم للرسول وتصرق قريه من قريه في قصصهم
بكتى القاف وقيل هو راجع الى يوسف رابعه فان القاف لا يرفع الضمير في ما كان خدشا يعزى الى

صحة
نصيبنا عدي

انما كان
المرسل اليهم
انهم كذبوا
في الرسل

من المظ العظيمة ولم يمتدحهم كانت الاغارة اهون شئ عليه وابتر فكا ان انما رخصا عذوبة من العذاب
كما تروا اذ اخرج قومه من ارضهم ان يكون في كل الوقف لا يمتدحهم وان يكون نصوبا بالقول واذا
نصب ما دل عليه قوله انا لم يمتدحهم بل اذ لك الذي لم يمتدحهم اذ لك الذي لم يمتدحهم اذ لك الذي لم يمتدحهم
واولئك الاغلال والاعرافهم وصف بالاضرار كقوله اما جعلنا في اعناقهم غلا لا ونحوه لم يمتدحهم الاغلال
ارهم من جملة الوعيد بالسيئة قبل الحسنه بالقره قبل القابيه والاختيار اليهم بالامثال وذلك انهم
ما لو ارسلوا الله من ان ياتهم العذاب اشتبهوا منهم باذنه **وتدخل فيهم المثلثات** اي عقوبات انفسهم
من المكورين فاهلهم يعتبروا بها فلا يستعزوا والمثله العقوبة بوزن التهمة والمثله لما بين
العقاب والمثاق عليه من الماثلة وجزا شبيهة شئها ويقال انشئت الرض من صاحبه
منه والمثاق والفتيا من وتري المثلثات يفتي لاتباع القاريين والمثلاث بنسخ الميم وشكون
لما كان التهمة والمثلاث بضم الميم وشكون التماثل المثلثات بضمين والمثلاث جمع مثله كزكركم
لذا يعنى للتاخر على ظاهره مع ظلمهم انفسهم بالذنوب ومثله الحال بغنى ظالمين انفسهم وفيه اوجه
ان يترد السبائت المكترية ليجنب الجايز او الكايز بشرط التوبة او يزيد بالمعص التتر والامهال
درك الجا لما نزلت قال النبي لولا غفوا لله ونجاؤنا ما هلكا اهل العيش ولولا وعيد وعق
لا لكل واحد لولا انزل عليه الله من ربه لم يمتدحهم بالايات الموقلة على رسول الله صلى الله عليه وسلم
فا فترأوا بحجرات موسى وعيسى عليهما السلام من انقلاب الغيحية واهيا الموقد وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم
اما انت رجل اذنبت لربك فترأوا بحجرات موسى وعيسى عليهما السلام من انقلاب الغيحية واهيا الموقد وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم
ما يصح به انك رسول منذ روجه ذلك خاضعة بآية اية كانت كل لايات كلها تتول ويحصل صحة
الدعوى بها لانها وتبينها والذين عنده كل شئ يعطى كل شئ اية على حسب ما اقضاه عليه
بالمصالح وتبينها لها **والمراد** من الانبياء يهديهم الى الدين ويدعوه الى الله عز وجل بوجه
من الهداية راية خص بها ولم يحمل الاسيا شرا واحدا في ايات خصوصه ووجوه وان يكون المعنى
محدود كون ما اتول عليك ايات ويخاطبون فلا يجهل ذلك انما انت منذر فاعلم انك لا تدين ان تدينها
في صدورهم ولست بقادر عليه ولكل قومه هاد تاد على هدايتهم بالاجا وهو الله تعالى ولقد دللنا اورد في
من ذكرايات علمه وتبين على قضا باجته ان اعطاه كل مندر ايات خلافا ما اتى غيره اوردت
بالعلم الثالث من راحة الربانية ولوعلى اجاتهم التي تفرهم حقا وصحة لاجلهم الله واما على
الوجه الثاني فهدى ربه على ان من هذه قدرته وهذا علمه هو القادر وحده على هدايتهم افعال باي طريق
لهداهم ولا يستل الى ذلك **يعني** الله تعالى ان يكون كذا مستانفا وان يكون المعنى هو الله
يعتبروا على الوجه الاخير **تدبر** اي قبل **يعني** الله تعالى ان يكون كذا مستانفا وان يكون المعنى هو الله
اما موصولة واما حصده ربه فان كانت موصولة والمعنى انه يعلم ما جله من الولد على اي حال هو من
ذكون وانوته وقام وجهاج وحسن رقيب وطول وقصر وغير ذلك من الاحوال الحاضرة والمترتبة او علم
بما يعينه الارحام اي تنقصه تعالى غاضا انما غرضه انا ومنه قوله تعالى وما تزداد ائ
ناخذ ان ايديا يقال اخذت منه حتى واردة في منه كذا ومنه قوله تعالى وما تزداد ائ
تزداد بنفسه وازداد ما تنقصه الرحم وتزداد عبدة الولد فاهيا تشتمل على واخير وقد تشتمل على اثنين
ربلاثة واربعه وازداد ان شريكا كان رابع اربعه في بطن امه وميته جسد الولد فانه يكون تاما
وتحده جارمته مبة ولادته فانه قد يكون اقل من تسعة اشهر واربعة عليها الى تسعين عند الخيف
والى اربع عند ثني والى خبي غنيد ما لك رحم وقيل ان الفحاك ولد لثنيته وهو من جنس بني بطرايه
اربع شنيته واما ومنه الدم فانه يهل ويكثر وان كانت مقدر رية فالعنى انه يعلم كل حمل اني ويعلم
غيض الارحام وازداد يا دها لا يجمع عليه شئ من ذلك ومن اوقات ربه واخواله ويجوز ان يزداد غيوضا في
الارحام وازداد به فاستند العقل الى الارحام وهو لما فيها علان العنلين غيوضا من ويعصه قوله
الحسن جواس الغيوضه ان تضع ثمانية اشهر او اقل من ذلك والارزاد ان تريد على تسعة اشهر وعنه
الغيض الذي يكون شقيا لغير تمام والارزاد ما زله لتمام **يعني** الله تعالى ان يكون كذا مستانفا وان يكون المعنى هو الله
كقوله انا كل شئ خلقناه بقدر بتقدير الكبير العظيم الثبات الذي لا يحدونه **المشعل** المستعلى على كل شئ بقدرته
او الذي كبر من صفات الخلق وتعالى عنها **ويشار** الى شئ به بالفتح اي في طريقه ووجهه يقال حي
في الارض شرونا والمعنى هو الله تعالى ان يكون كذا مستانفا وان يكون المعنى هو الله
ظاها بالهات يفتي كل احد **يعني** الله تعالى ان يكون كذا مستانفا وان يكون المعنى هو الله
حتى يتناول معنى الاشواق المتخبي والتاوي والافتد ينزل واحدا هو متخبي وشاوي فيه
وجان اخذها ان قوله وشاوي عطف على من هو متخبي لا على متخبي والثاني انه عطف على متخبي الا
ان من في معنى الاثنين كقوله انك من شئ من يا ذيب يضطمان كانه قيل سائر اشكر اشكر انك متخبي بالليل
وشاوي بالهات **والضمير** لله عز وجل على من كانه قيل لمن استر ومن جمر ومن اشقي ومن سري تعقبات
جماعات من الملكة تعقب في حفظه وكلايته ولا اصل معقبات فادعت الثاني القاف كقوله وفي العذار
وحون معقبات بكتي العين ولم يترك به اوصو معقبات من عتبة اذا جاء على عتبة كقوله تعالى فاعلم ان
نعمهم يعقب بعضا ولازم يعقبون ما تكلم به يكسوبة **يعني** الله تعالى ان يكون كذا مستانفا وان يكون المعنى هو الله
ولست من امواه بضلة الحفظ كانه قيل له معقبات من امواه او يحفظونه من اهل امواه اي من اهل الله

انما كان
المرسل اليهم
انهم كذبوا
في الرسل

تفسير
ما رخصا عذوبة

[illegible]

ای رویه بایه علم الکتاب لا ینظر من علیه قضاء و طبقه و روی و محمد بن علی الکاتب و علی بن محمد

۱۰۰

و رزقاً

والاستحياء الايات والاختيار وهو اشتغال من الحجة لان المؤمن ليس على شيء كانه يظلم من نفسه
ان يكون احب اليها وافضل عندها من الاخرى وفي الحجة وبصيرة بعض الناس واكثر الضاد يقال صل
عن كذا واصنع قال اناس اصعدوا الناس بالسيف عنهم والهمزة فيه داخله على صفة صدور
لنفسه من غير المعنى وما صبه موضع على التعبدية كقوله وليست بفصيحة كما وثقت لان الفتحة
استغنوا بصله ووقفه عن كل التعبدية بالهمزة وبخواتم عوجا وبطلبون سبلا به وثقا وغوا
وان يد لولا الناس على انها سبيل ناكبة نحو الحق غير مستوية والاضربون لها فتوق الحيات واقتصر
المعمل **صلواته** اي صلواته على ربه وروحه واخوته من اجل اهل البيت فامعنى وصف الضلال بالبعد
فصل هو من الاسناد المجازي والبعيد في الحقيقة للضلال لانه هو الذي يتبعه عن الطريق وصلة
فانقول جديده ويكون ان يراد في ضلاله الذي بعد وفيه بعد لان الضلال قد يصل عن الطريق مكانا ثانيا
وحدة **الانسان** ليس له امر لنفسه اعنه ما يدعوهم اليه فلا تكون لهمجة على الله ولا يبولوا
لم فهم ما هو جنسية كما قال ولوحطناه وانما اعلمها لما لو الا فقلت اياته **فان** لم يبعث رسول الله
الى العرب وحدهم وانما بعث الى الناس جميعا قل ياها الناس ائني رسول الله الذي جعلني الى العالين
وهو على الشئ مختلفه فان لم يكن للعرب حجة فغيرهم الحجة وان لم تكن لغيرهم الحجة فلو نزلوا الحجة لم
يكن للعرب حجة ايتم ولما لا يخلو ان ينزل لجميع الامة او يراخذ منها فلا حاجة الى نزوله جميع الامة
او يراخذ منها فلا حاجة الى نزوله جميع الامة لان الترجمة شوب عن ذلك ويمكن التطويل فيمن ان ينزل
واحد كان أولى الامة لسات يوم الرسول لانهم اقرب اليه فاذا انشروا عنه ويتبعوه ويتوكل عنهم
وانشروا عنه التاجر يفيانه ونعيمهم كما تولى الحال ونشأ هذا من رواية التاجر في كل امة من امة
مع ما في ذلك من اتفاق اهل البلاد المتبعين والاقطار المتنازعة والامم المختلفة والاجيال المتفاوتة
على كتاب واحد واجتماعهم في تعلمه لفظه وتعلم معانيه وما يتبع من ذلك من جليل القوائد وما
يتكاثر في انساب النفوس وكذا التمايز فيه من العجز والطاعات المنقصة الى الجزيل الثواب والله اعلم
بما لا تعرف والتميز بالمتبذل والتميز من التنازع والمخلاف ولانك لو نزل بالامة العالين كلها مع اختلافها
وكيفها وكان متفكرا بصفة الامم في كل واحد منها وكل الرسول العربي كل امة بلسانها كل كلمة
الى هو منها ويتلو عليهم معجزا لما كان ذلك قريبا من الالهام ومعنى بلسان قومه بلغة قومه وفي بعض
قومه والاشق واللتان كما توبى والواش معنى اللغة وفي بعض قومه بلسان قومه بلغة قومه وفي بعض
اوشا كنه وهو جمع لسات كعاد وعبد على الخلف وقيل الصريح في قومه المحبة ورواه عن الصادق
وان الكتب نزلت بالعربية ثم اذما كل نبي بلغة قومه وليس يصح لان قوله ليس لهم صبر للعلم وهم
العرب فربما الى ان الله تعالى انزل التوراة من السماء بالعربية ليبين للعرب وهذا معنى فاستد
من نشأ ويصدي من نشأ لقوله فكم كان في رسلكم مؤمن لان الله لا يبذل الامن يعلم انه لا يؤمن ولا يصدق الا
من يعلم انه مؤمن والمجاد بالاضلال العقلية وسع الاطراف وبالهداية التوفيق والاطفوا كان ذلك كناية عن الكفر
والايمان وهو الحزن فلا يغلب على منتهى الحكم فلا يفتك الا اهل الخذلان وللانجيل الابا هيل للطلب **ابا ح**
يعني اخي لان الارشال ميم يجمع القول كانه قيل ارسلناه وقيل له اخي وجوز ان يكون ان الناصب
للمعمل والمناضل ان يوصل الامم الى الغرض وصلها بما تكون معه في باب المصد وهو الفعل والابو وعنه
سواء في المعطية والله ليل على وان تكون الناصب للفعل فلهذا وعنه اليه بان انقل فاذ خلوا عليها
الجم فذلك التقدير بان اخي تومك وذكرهم بايام الله وانذروهم بقائه الذي وقف على الامم عليهم يوم يروح وعاد
ومود ومنه ايام الغد لمزجها ولا جملتها كيموري قارون وقيل في ذلك وهو مقصود وهو الصواب وهو الظاهر
وعنه من غياي نعاوه وبلاوة فاما ثانيا فانه ظلم عليهم الغمام وارسل عليهم المني والتميز ونقوله
الجم وما يلاوه فاهلاك القرون **الطبر** يشكر على بلا الله ويشكر نفا فاذ استبح لها انزل الله من
الملا على الامم وافاض عليهم من النعم بعبه على ما يحب عليه من الصبر والشكر واعتبر به وقيل اراذلك مؤمن
لان الصبر والشكر من شجائهم تليق **اذ انكم** طرف للنعمة بمعنى الانعام اي انعامه عليكم ذلك
الرسول اهل هلكون ان ينقض بغيركم فقلت لا يجوز ان يكون صلة للنعمة بمعنى الانعام او غرضه اذا
اردت بالنعم المعطية فاذا كان صلة لم يهل فيه واذا كان غير صلة يعني اذكروا نعم الله منفع عليكم
عمل بها وتبين الفرق بين المؤمن انك اذا قلت بنعم الله عليكم فان جعله صلة لم يكن كلاما حتى تقول
فايضا او كوما والا كان كلاما ويجوز ان يكون اذكروا من نعم الله اي اذكروا وقت انجازكم وهو يدل
الاشمال طرقت وشو القوي يذوق ويشو الاعراب يقتلون وهما ويدلحون مع الوارد فلت
الفرق ان التذبح حيث طيح الواد جعل تقصيرا للعباد وربنا ناله رحمت اثبت جعل التذبح لانه
اوتي على جنس الغناب ولذا عليه زيادة ظاهرة كأنه جنس اخر وكيف كان فعل الفروع بلام في
فصل يكتفيهم واما لهم حتى فعلوا فاعلوا ابتلا من الله ووجه اخر وهو ان يكون ذلك اشارة الى الجاه
وهو بلا عظم والابتلا بكون ابتلا بالنعم والجنة جميعا فالله تعالى ونبولكم بالنش والحر منه والابر
نابلا هذا خير البلاء الذي يمتلوان **واذ** نازل لكم من جملة ما قال موسى لربه واستصانه بالخطي على
قوله نعم الله عليكم كانه قيل ما قال موسى لربه اذكروا نعم الله عليكم واذكروا حين نازل ربكم
ومعنى ناذر ربكم اذن ربكم ونظر ناذن واذن نوعد واوعد وتفضل وافضل ولا بد في

صندوق السواقيين

مطابق مع

آية الله بالحق والفضل

٤٢

تعلمين يا ديه معني لتسوي افعلا كانه قبل واذا اذن انكم ايدنا بلبعنا نفعني عند الشكوك وتزاح نفعنا لعلنا
والحق واذا ناولكم فقال لان شكركم . او اخرجي تاذن بحري قال لانه صرنا من العول وفيه من مسعود
واذا قال لكم لان شكركم اي لان شكركم يا بني اسرائيل ما حوكم لكم من بركة الا يا حوكم غيرها من النعم
بالايات الى الحق والعمل الصالح لان بدكم بركة الى بركة ولا ضاعفتم لكم ما اتمتكم ولان كفرتم
وعظمتم ما اتمت به عليكم . ان عدائي لشدة بدمي لكم نفعي وقال موسى ان لكم وانتم يا بني
اسرائيل والناس كلهم فاما صرتم انتمكم وخرتموها الخمر الذي لا بد لكم منه وانتم اليه تخاصمون
وابنه عني عن شكركم خيب مستوجب للجد يكثر في نعمة وايداه وان لم يحكم الحامدون **والله اعلم**
بهم لا يعلم الا الله . حمله من مبتدا وخبر وقعت اعتراضا وعطف الذين من بعدهم على يوم
ولا يعلم الا الله اعتراضا والحق من المثلث بحث لا يعلم عدد صم الا الله . وعين عاشر بين عدائي
واسخبل بلا ثبوت ايا لا يعرفون وكان من مسعود اذا ذكر هذه الآية قال كذب المشاكبون بقى لهم يوم
علم الانساب وقد نعى الله عليها عن العباد **ردوا اليهم** في احوالهم نفعوها عطا ونفعها لمات
توالوا كقولهم غطوا عليكم الانا ما لكم من الغبطة او ضحكوا واستهزأوا بكم عليه الضحك وضع يده على فخذيه
واشاروا بانهم الى النعمهم وما بطقتم به من قولهم اننا كفنا ما ارسلتم به اي هذا هو اننا لكم
لنستغبدنا غيرنا ايضا كما لهم من الصديق الاتوك الى قوله فذروا ايديهم في احوالهم وما لوانا انكم يا بني
ارسلتم به وهذا قول توك او وضعوها على احوالهم يقولون للانبياء اطبقوا افواهكم واسكتوا او ذكروا
في افواه الانبياء فينبشرون لصر الى الشكوت او وضعوها على احوالهم فيسكتونهم ولا يذروهم يتكلمون وبطل
الايدي جمع يد وهي البعثة بمعنى الايدي اي ردوا بغير الانبياء التي هي اجل البعثة من مواعيلهم ونفصالحهم وما ارجى
الهم من النزاع والايات في احوالهم لانهم اذا ذكروها ولم يغفلوها فكانهم ردوها في احوالهم وخرموها الى حيث
جاءت منه على بني الملأ **ما تدعوننا الله** من الايمان بالله وتزي بدعوتنا يا ديه غامضون مرتب موقع في الزمان
او ذي رتبة من اربابه وازاب الرجل رجع فلق القسي وان لا يظن الى الان في **الله** اذ حلت من الانا في الظن
لان الكلام ليس في الشك وانما هو في المشكوك فيه واية لا يحتمل الشك لظهور الادلة وشدة تهايله **بهم**
كم من ذنوبكم اي بدعواكم الى الايمان بغيركم اريد دعواكم لاجل المعصية كقولكم دعوتكم ليعتري ردوتمه ليعتري
قوله دعوتكم يا بني صرنا فليكن شكركم في شكركم فقلت ما تعني التبعيض في قوله من ذنوبكم قلت ما علمته
جاء هكذا في خطاب الذين كفروا واقوعوا وطبعوا بغيركم من ذنوبكم يا مومنا احبوا ادي الله وامسوا به
بغيركم من ذنوبكم وقال في خطاب المومنين هل اذكركم على محام بغيركم الى ان قال بغيركم من ذنوبكم الى غير ذلك مما
يقعك عليه المستعرا وكان ذلك للفرقة بين الخطايا بين ان لا تتوب اليك الفريضة في المعاصي وقيل اريد بغير
لهم ما يلزمهم ومن الله بخلاف ما يلزمهم ومن العباد من المظالم ونحوها **ويخرجكم الى ابل ممتعي** الى وقت تدمشاه
ومن مقدان يسلمون ان امنتم واما عاظمكم بالهلاك وقيل ذلك الوقت ان اسم الايام **مستل**
لافضل بيننا وبينكم ولا فضل لكم علينا فلم يخشون بالتبع ذونا ولوازل الله الى الفريضة **لجعلهم**
من جنس اخر افضل منهم وهو المملكه **سلطانين** بفتح السين بفتح اللام وقد جاء فيهم بالبينات ونحوها ما ارادوا
بالسلطان البين اية قد اخرجوها بعثنا ولجنا **الان** الى بستر مستلهم قتلهم لقولهم وانهم بسترهم
بغيركم انهم سلموا في الفريضة وخرجوها فاما ذكركم فاما كانوا مسلمين ولكنهم لم يذكروا فضلهم نواضا
لهم بل قصروا على قولهم وان الله من على من يشاء من عباده بالنوع لانه قد علم انه لا يخضعه تلك الكرامة
الانهم اهل الاختصاص بها لخصا بغيرهم فبهم قد استأثروا على ابناء جنسهم **الان الله** ارادوا ان
الايات بالاية التي اخرجوها ليعلم اليها ولا في استطاعتنا وما هو الا امر يتعلق بشية اريد بعباده وهي
لمنكول المومنون . امن المؤمنين كانه بالانكول وقصدوا به انفسهم قصدوا اوليا واسرؤها به كانهم
قالوا وبن حقيقتنا ان نؤكل على الله في البصر على معابدكم ونمعا داكم وما نخرجي عليا بكم امرك الى قوله
وما لنا الا نؤكل على الله ونحناه واي عذرت لنا في ان لا نؤكل عليه وقد هدانا وقد فعلنا ما يوجب قولنا
عليه وهو التوقي لهديه كل وتصير بنا شبيهة الذي يحب عليه سلوكه في الدين وان صليفا كذا الا انكول
قلت الاول لاشهاد التوكول وقوله فليؤكل المتكولون يحناه فليثبت المتكولون على ما اعتدوا
من توكولهم وقصدوا الى انفسهم على ما سبق **لخرجكم من ارضنا** اولنغوتون ليكون اجدا الاقرن
لا تحاله اما اخرجكم واما عوكم كما لفت على ذلك **والم** كانهم كانوا على ملتهم حتى يعودوا فيها
قلت معاذ الله ولكن العود بقوا الصبر وهو ليس في كلام القرب كثر فاشية لانك دسهم
يتبعون صار ولكن عاد ما عذرت اراه عاد لا يظن ما عاد لبلاد ما را او خا طوبا به طر رسول
ومن امن به ففعلوا في الخطاب المعه على الواحد **لنؤكل** الظالمين حكاية حاله تقصيرا عما التول
او اخرجي الان يا بني القول لانه مربي منه ذنوب او خيوة يهلكون وليست لكم باليا اعنا لانا في
وان لفظه لفظ العوثة ونحوه فوكذا انتم زيد لخرجي ولا يخرجني والمسترد بالارضا اصل الظالمين
وبما زهم وكوم وادرتنا العوم الذين كانوا يصنعون منا زق الارض ومعادها وارزكم
ارضهم وبنابهم وبين النبي من اذا جاءه ورثة الله دانه . ولقد عانيت هذا في مدع
ترفيه كان في حال عظيم القربة الى انا فيه وبود يفي فيه فانت ذلك العظيم ومكثي الله ضعفته
منظر يوثا الى ابتيا خاني بين دجون فيما ويدخلون في دورها ويخرجون ويامرون وينهون

حرکت

تذكريت قول رسول الله صلى الله عليه وسلم **وحدّثهم به** وحّدثهم به **تعاذلك** اشارة الى ما قصص الله به من اهلاك الظالمين
واشكال المؤمنين **وبارضا** ذلك الامر **من** الخاف **مقاي** موقفي وهو موقوف الحساب **لأنه** موقوف الله
الذي يفت به عباده يوم القيمة او على اتمام المقام وقيل خان فياى عليه وتخطى لاغالة والمعنى ان ذلك
حق للمؤمن كقوله **والعاقبة للمتقين** واستغفروا واستغفروا الله على اعدائهم وان تغفروا الله
جامك العفو او استغفروا الله وسألتهم القصة بينهم من الفناجة وهي كلمة كقولهم **كفارة** رناهم بدنا
ومن مونا بالحق وهو مقطوف على اعدائهم **وروي** واستغفروا بلفظ الامر وعطفه على لفظهاى او وحى
الهم بهم لفظه **وقال** لعلهم يتفكروا **وحاجه** كل حاجه في عيدين منهم ولم يفعلوا **تفتناجه** **مى ورايه** من
من به قال **عسى** الرب الذي استيت فيه يكون ورايه **فخ** قريب وهذا وصف حاله وهو الذي
لانه سرتبه لجهنم **نكا** بها من بدته وهو على شفيرها او وصف حاله في الاخر حين يبعث ويوقن **واراد**
علام عطف قوله **ويبين** من ما صدد به **ولست** على محذوف تقديره من ورايه **فهم** يلقى فيها ما يهلكه سقى
من ما صدد به كانه اشبه غداها فخصص بالذكري قوله **ورايته** الموت من كل مكان وما هو لفتها **فرايه**
ما وجه قوله من ما صدد به **ولست** صدد به عطف سان فاباهم **الها** ثمة به بقوله صديد وهو يتل من
خلود اهل النار **يترجم** يتكلم جرحه ولا يكد يتبعه دخل كاذب للبالغة يعنى ولا يقارب ان يتبعه
كفتم يكون الا شاع **كقوله** لم يكذبها اى لم يقرب زورها **كفتم** كلف زورها **ورايته** الموت من كل مكان كاشفا
الموت واسنانه كلها قد نالت عليه **واخاطبت** به من جميع الجهات **تفطعا** لما يصيبه من اهل الارض ومن
من كل مكان من حذره **عسى** اهلها **وعل** من اهل كل شجرة ومن رويهم ومن بين يديه **علا** عطف
اى في كل وقت ينقبله ينلقى فيها عددا **اشد** ما قبله **وعطف** **وعن** الفصل هو قطع الانفاس وقتها **فلا**
ويعمل ان يكون اهل مكة قد استغفروا اى استغفروا **والفتح** المطر في بني القبط التي ارسلت عليهم بدوى
رسول الله فلم يفتنوا فذكر شجرانه ذلك **وانه** حبيب رجا كل جبار عنده **وانه** يسقى في جهنم بدوى
ما **اخر** وهو صدد به اهل النار واستغفروا على هذا الفير كلام متنايف منقطع عن حديث الرسول وامرهم
هو متبدا **اتخذ** من الحيز عند سبويه تقديره وفيها نقص عليهم مثل الذين كفروا بهم **والنار** مستعار للجنة
التي فيها عذابة وقوله **اعمالهم** كرماد جله متنايفه على بعض سواله **سار** ينزل كلف مشاهير فبطل اعالمهم
كرماد **وكون** ان يكون المعنى مثل اعمال الذين كفروا بهم او هذه الجملة خبر للبتل اى صفه الذين كفروا واعمالهم
كرماد **كؤلك** صفة زبد عرصة **مقنون** **وماله** سبوه **او** يكون اعمالهم بدلا من مثل الذين كفروا على بعض
مثل اعمالهم **وكرماد** الحيز **وروي** الرياح في يوم عاصف **جبل** العصف لليوم وهو لاجته وهو الزخ **كؤلك** كؤلك
ما جرو ليله **شاهه** **واما** الشكور **لوزجها** **وروي** في يوم عاصف **بالا** صاه **واعمال** للفرقة **والكارم** التي
لهم من صله الارحام **وعنى** الوقاب **وروي** **الاشار** وعنى الابل **للخاف** **واغاثه** المصوفين **والاج**
وعر ذلك من صنائعهم **شبهها** في خطوبها **وذهاها** هباء **منورا** لينا بها على غير اشقي من عربة
الله **والايمان** به **وكوفها** لوجه **بزماد** طيرته الرياح **العاصف** **لا بدور** يوم الفتنه مما كتبوا على
من اعمالهم اى لا يكون له اثر **من** ثواب كل لا يقدر من الزماد المطر في نوع على من **ذكر** **ذكرهم** **الطائر**
الحمد اشارة الى بعد صلاحهم عن طريق الحق **واعنى** الثواب **بالجنى** بالحكمة **والنقض** الصحيح **والا**
العظيم ولم يخلتها عينا **والاشفق** **وروي** خالق السموات والارض ان يشا **بذه** حكم اى هو قادر على ان
يعدم الناس ويخلق مكانهم خلقا اخر على شكلهم او على خلاف شكلهم **اقلا** كاسنه **يا** فتد اى على اعدام
الموجود **واليجاد** المجدوم **وعلى** انه يقدر على الشئ **وجنى** صيد **واما** **لا على** **الامر** **ل** هو صيد عليه **شبه**
لانه قادر الذات لا اختصاص له **بمقد** **وروي** **مقد** **وذنا** فاذ اخضره **الباقى** الشئ **واسفا** الصاروخ
من فم توفيق كتحريك اصبعك اذا دناك الله **ذاع** ولم يفتن ذوته صارقه **وقضه** **الاية** بيان لا بعد
في الضلال **وعظم** خطيئهم **والكثر** بالله **لوضوح** اياته **الشاهد** كاله الله على قدرته **الناهم** وحكمته
البا لغه **وانه** هو الحق **يان** يعبد **ويخاف** **عقابه** **ويترجى** زواجه **وجاز** **الامر** **ابور** **والله** **ويروون** يوم القيمة
والماحى بلفظ الماضي لان ما اخبر به عهد **لصدقه** كانه يد كان **وروي** **وحي** **ونادى** اصحاب الجنة
ربادى **اصحاب** النار **ونظائر** **ومعنى** **بؤر** **وهم** **لله** **تعا** **والله** تعالى لا يتوارى عنه شئ حتى يتوارى
انهم كانوا يستترون من العيون عند ارتكاب الفواحش **ويظنون** ان ذلك خافى على الله تعالى فاذا كان
يوم القيمة انكشفوا **لله** عند انفتحهم **وتلوا** ان الله لا يخفى عليه خافية **او** يخرجوا من قبورهم **فبرز** **والخشا**
وحكمه **فاو** **لست** **لم** **كتب** **الضعفا** **بواي** **قبل** **الهم** **فلست** **كتب** **لم** **لفظ** **من** **يتم** **الالف** **قبل** **الهم** **فيصلها** **الى** **الور**
وطيرها **علوا** **بني** **اسرايل** **والضعفا** **اما** **تباع** **والعالم** **والذين** **استكروا** **سدا** **بهم** **وكبروا** **هم** **الذين**
استضعفهم **واستغفروهم** **وصد** **وهم** **عن** **الاستماع** **الى** **الانبياء** **وايتاعهم** **تبعها** **بعض** **مناج** **على** **سبح**
كولهم **خادم** **وخدم** **وعاتب** **وغتب** **او** **وي** **تبع** **والسبح** **الاتباع** **يقال** **تبعه** **تبعوا** **الى** **اخر** **من**
ومن **عذاب** **الله** **وربته** **في** **نهي** **قلت** **الاولى** **للتقير** **والثانية** **للتبعض** **كانه** **في** **الهم** **مضنون** **عنا**
بعض **الشئ** **الذي** **هو** **بعض** **عذاب** **الله** **فاو** **لست** **فما** **معنى** **قولهم** **لو** **هذا** **انا** **الله** **لهدينا** **كلم** **الذي** **قال**
الضعفا **كان** **توبخا** **لهم** **وتحلا** **اا** **على** **استتباعهم** **واستغوا** **بهم** **وتولهم** **فصل** **انتم** **مغفون** **عنا** **من** **باب**
التبليط **لانهم** **قد** **علموا** **انهم** **لا** **يقدر** **ون** **على** **الاغاثا** **عنهم** **فاجا** **لهم** **مقصد** **من** **عنا** **كان** **منهم** **الهم** **بان** **الله**
لوصد **هم** **الى** **الامان** **لهدم** **ولم** **يضلوا** **اما** **مؤركي** **الذنب** **في** **ضلالهم** **واضلالهم** **على** **الله** **فما** **يحي** **الله** **تعا**
منهم **وقالوا** **لوشا** **الله** **ما** **اشركنا** **ولا** **ابا** **ونا** **لوشا** **الله** **لمعبد** **ثامن** **دونه** **من** **شئ** **يقولون** **ذلك** **الى** **الذي**
كأننا **يقولونه** **والذي** **يبد** **عليه** **قوله** **حكا** **به** **عن** **المناصين** **يوم** **سعتهم** **انه** **جمعوا** **لعلهم** **له** **الخلق**
لهم **وكتبون** **الهم** **على** **شئ** **وحي** **وحي** **ان** **تكون** **المعنى** **لوكنا** **من** **اهل** **الطيف** **فلطفت** **بنات** **بنات** **واحد** **بينا**

منه منصرفاً وازظهر وارد اقلیاج
کلیجاً و زهره و غیره و سل و کرم
الکاح و کرمی و کرمی و کرمی
و از سل علی بن طایفه و کرمی

سَمِعْنَاكَ يَا اللَّهُ وَكُورْ أَنْ يَكُونَا لِلْمَسْكِينِ مَعًا سَمِعَ صَلَاتِهِمْ مَعَنَا عَم

وكان فيها ومنه قوله تعالى وتلكم في شاك الذين طلبوا العلم لان الشك من الشك الذي هو
اللبث والاصل بعد بيته في قولهم في الدان وعني بها واقام بها ولكنه لما قيل ان يكون خاص
يقرب فيه فقبل سكن الدار قيل شاكها وكنها وكونان يكون شكوا من الشك اي
قرا وقيلها واجلها بطيبي القوي شاكين شاكين من قبلهم في الظلم والفساد لا قد توفوا
بالقانون من ايام الله فكيف كان غامضة عليهم فيغيرون ويندعوا وتبين لكم بالانجيل
والمنهاضة كفا اهلهاهم واسقياهم وفيه وبينكم لكم بالون ومنه ان الاشكال اي صفات
ما فعلوا وتجرلهم وصرفوا في الاشكال المظروبة لكل ظلم **وقد** مكرهوا مكرها
مكرها لغفلم الذي استمرعوا منه جفدهم وصند الله مكرها لاجل ان يكون مضافا الى
الضاحل كالاول على ان المعنى ومكتوب عند الله مكرها فهو مجازهم عليه مكرها هو اعظم منه
لان يكون مضافا الى المنقول على معنى وعند الله مكرها الذي يكرهه وهو مذابة الذي
يشقونه بآبهم به من حيث لا يشعرون ولا يفتشون وان كان مكرها لثروا منه الجبال
وان عظم مكرها وتباخ في الشك فخرى زوال الجبال منه مثلاً لثاقه وشك في ان
مكرها يسوي لاذلة الجبال بعد ذلك وقد جعلت ابن تافيه لالام مؤكدة لها قوله وما كان
الله ليضيع اياكم والمعنى ومحال ان تزل الجبال مكرها على الجبال مثل الايات الله وشراخه
لانها يزلها الجبال الا في شدة ثباتها ومكينة وتنصره مره من يهود وما كان مكرها وفي لثروا للام
الانجيل على ان كان مكرها من الشدة حيث تزل منه الجبال وتنقل عن امكانها وفي على عمر
وان كان مكرها مختلف وعدة رسله يعني قوله انما لنشر رسلنا كتب الله لعلنا ناول
هلا قيل مختلف رسله وعدة ولم تقدم المنقول الثاني على الاول ولست قدم الوعد ليعلم انه لا خلف الوعد
اصلا كقوله ان الله لا خلف المعاد ثم قال رسله ليؤدوا الله اذا لم يخلف وعده ولست من شأنه
اخلاق الوعد كمن يلهه رسله الذين هم خيرته وصنوته وفي مختلف وعدة رسله على الرسل الوعد
وهذه في الصنف كمن ترك قبل اولادهم شركهم عن غير ثبات لا يتركوا اسقام ولا ياتيه من اعدايه
يوم بدل الارض تضاهيه على ابدل من يوم ياتهم او على الطرف للاستقام والمعنى يوم سدل هذه الارض
ايضا اخرى عن هذه المعروفة وكذلك السموات التي تعرفونها والتبدل والتغير وتغير في الزوايا
كقوله بولس الدارهم داني ومنه بد لنا هو جودا غيرها وبد لنا هو خفيهم جسد وفي الارض كقولك
بدلت الخلق غايما اذ ابدتها وشوئها غايما فقلتها من شكل الى شكل ومنه قوله تعالى فلو سئل الله سبحانه
حيثما واختلف في تبدل الارض والسموات فقل تبدل الارض وتغير جبالها وتغير في رها
وتسوي فلان في منها عى ولا امث . وعين عاص من تلك الارض وانما تغير راسده
وما الناس بالانبياء الذين عرفهم ولا الذين بالانبياء في كتبهم وتبدل السما بانها روكها وكلف
شبهها وخسوف قمرها وانثاقها وكونها ابوابا وقيل قولك لها رضى وسعوا اخر وعين من مسعود
وانبيى جسد الناس على ارض بفسا لم يخط عليها احد حقيقة . وعين على تبدل ارض من فضة وسموات
من ذهب . وعين الصالح ارض من فضة بيضا كالصالح وفي توفى تبدل الارض بانون فلو سئل الله
الواحد انما هو قولك هو كقوله ان الملك اليوم لله الواحد القهار لان الملك اذا كان لواحد
وعلا ب لا يغالب ولا شغبات لا حد اي عني ولا شجارتا فكان الامر في نهاية الصعوبة والشد **موسى**
وقد بعهم مع بعض اومع الشاطن او ثبت ابدىهم الى ارجلهم فقلان وقوله في الاصفاد اما ان يتعلق
لمرضى اي يقرن في الاصفاد فاما ان لا يتعلق فيكون المعنى مرضى مضربين والاضداد القوي
وقيل الاغلال وانشد لثلاثة ابن جندب وزيد الخيل قد لا تصفا د اي يعرض باعد ونظمتا
القطران فيه ثلاث لغات قطران وقطران بفتح القاف وكعربا مع سكون الطاء وهو ما يتخلل
من حجر يسمى الاكهل فطبع فطبع به الابل الجوز في فتح الجوز تحته وهو الجوز ويدخل حزام
الجوز ومن شانه ان يتبع فيه اشتعال النار وقد يفتش به وهو شدة التوب من النار فيقطن
به جلوة اصل النار فيجود من جلاله كالميراثيل وهو القوي لجمع علم الارض لنع القطران وقد
واشراع النار في جلوه هو واللون الوحشي وثق الروح على النار وتبين القطرانين كالثقوت بين النار
وطما وعنه اية او وعده في الاخرة فبينة وبين ما يشاهد من حيشه ما لا يقا در قدون وكانه ما عدا
منه الا لا ساي والتميات لله فبكرهه التواضع تقوى من تحبه رسله التوفيق مما ينجيه من الهلاك
وفي من قطن في **البر** العاقب والضر المذاب والاي المناهي حرة وتعني جوهر النار كقوله ان
يتبع وجهه سوا العذاب يوم يتجربون في النار على وجوههم لان الوجه اقرب في ظاهرا من
واشره كالقلب في باطنه ولذلك قال تطلع على الاخرة وفي تعني جوهره وتعني وجوههم
تعني وتعني وجوههم اي يطلع بالحسين ما يطلع لمرى كل نفس من ربة ما كتبتا وكل نفس من حزمة
وطبيعة لانه اذا عاقب المحرمين لاجرامهم علم انه يثبت المطيعين لطا عنهم **هذا** لا يكتفى به
في الذكر والوعظ يعني بهذا ما وصفه من قوله ولا تخفن الله الى قوله سارع الحساب وليذكر
به معطوف على محذوف اي ليشتكوا وليذكر روابه لهذا الكلام . وفي وليذكر روابه ليعلم ان
اذا علمه واستعمله وليعلموا باحواله واخذ لانهم اذا خافوا انذار روابه دعهم الخافه الى النظر
حتى يتوصلوا الى التوحيد لان الحسنة امر الخيرة فله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من ترى حوزة ابراهيم اعطى الامم

عشر حشرات بعد من الاصلان وعدد من لم يعبد هاهنا **سورة الجمعة تسع وتسعون اية** وفيه
سورة الرحمن الرحيم **ذلك** اشار الى ما تضمنته السورة من الايات والالحاد والقران
المن التور وكتبر القران للتعظيم والمعنى تلك ايات الكتاب الكامل وكونه كتابا واي قران بيان
كانه قيل الجامع للكل والغاية في الايات وفي ربا وربها بالتشديد ورتبا بالضم والفتح مع الضم
فان لم يلد وحلت على المضارع وقد ابوا ذلولها الا على الماضي قلت لان المشرقت في اخبار الله تعالى
بسرله الماضي المقطوع به في حقيقته فكانه قيل ربا ورتبا فله حتى تكون واداهم فلب عند الموت
او يوم القيمة اذا عاينوا خالقهم وحال المسلمين وقيل اذا ربا والمسلمين يخرجون من النار وهذا لا يقرب
من الوعد ولو كانت ما معني التقليل قلت هو ربا على مذهب الغريب في قوله لعلكم تتقون على
تقلك ورتبا بعد تقيم الانسان على ما فعل ولا يشكون في تقيمه ولا يقصرون في تقيمه ولكنهم ارادوا
لو كان الندم مشكوكا فيه او كان قليلا حق عليك ان لا تفعل هذا الفعل لان العقل لا يتجزؤ من المعنى
للمع المنفرد كما يتجزؤ من المتين وبين التقليل منه في الكثير وكذلك المعنى في الاية لو كان يابور
الاسلام من واحدة فبالحق ان يساويها كيف وهو يود ربة طرعا ورواها متساوية ولو قيل حلف بالله
وواجبهم وانما جاز به على لفظ الغيبة لانهم يحرمهم كقوله حلفت بالله كقوله ولو قيل حلف بالله
لنعلن ولو كنا مسلمين كان حشا شديدا وقيل به حشرهم اهو الذك اليوم فيفقدون مبهوتين فان
خانت منهم افاقية في بعض الاوقات من شكرهم بنوا ذلك **ذلك** وهو يعني قطع طبعك من ارجعوا
رد عنهم عن النبي بما هم عليه والصحة عنه بالندك والنعمة وخلصهم باكلوا وبمعتوا بدنيهم
وتسفيد شوقهم وشغلهم اكلهم وتوقعهم لطول الاغار واستقامة الاحوال وان لا يلقوا في العاقبة
الاخلاق صوف يعلون سوء صنيعهم والغرض الايدان بانهم من اصل الخذلان وانهم لا يجرهم الايام
سه وانهم لا يجرهم ولا يعطي الا معاينة ما يتدرون به خيل لا ينعمهم الوعد ولا تسير الى انقضاءهم
ذلك فامر رسولهم بان يخلصهم وشأنهم ولا يتخللها لا طائل فته وان يبالغ في تخليتهم حتى يبرهم
ما لا يريد هو الا ندمنا في العاقبة وفيه الزام للمخبة ومبالغة في الانذار واعذار فيه وفيه تسمية
على ان لا يندفد والتعذر وما يود في اية طول الامل وهذه هي الايات التي ليس من اخلاق المؤمنين
وعن بعضهم التمرغ في الدنيا من اخلاق الكافرين ولها كما بد جله واقعة صفة لقرية والقياس لا يتوسط
الواو بينهما في قوله تعالى وما اهلكنا من قرية الا لها من دونك واما توسطت لتأكيد لصوق الصفة
بالموصوف كما يقال في الجمال جاني ريد عليه ثوبه وحاي عليه ثوبه كما ب معلوم ومكتوب هو اخلاها
الذي كتب في اللوح وثبت الاتي الى قوله ما تنق من امة احلها في موضع كذا . وانث الاية اولها ذكرها
اخرى جلا على اللفظ والمعنى وقال وما يتناخرون تحدي غدة لانه معلوم وفي الاية الثانية الذي
التي عليه الذكر وكان هذا النداء منهم على وجه الاستعارة كما قال زكريا اللقي ان رسولك الملائكة
التم لحيون وكيف يقرن بنزول الذكر عليه ويتشبهونه الى الجنون والتقليد في كلامهم للاستعارة والتم
مذهب واسع وتذبح كما ب الله عروضا في حاضرها مشرعيها ان الله انك لا تاليت الخلق الرشيد
وقد يوجد كثيرا من كلام العجم والمعنى انك لتقول قول الجاهل حتى تدعي ان الله يقول عليك الذكر
لوركت مع لا وتما لمعين معني امتاع التي لوجود غيره . ومعني التخصيص وانما هل قبل ترك
الامع لا وحدها للتخصيص قال ابن مقبل **لوما** الحيا ولوما الدين عيشكم بعض فيكم اذ عنتا في
والمعنى هلا تاتينا بالملك يشهدون بصدك ويعضدونك على انذارك كقوله لو لانزل
اليه ملك فكون معه بذرا او هلا تاتينا بالملك للعتاب على كذبنا لكان كذا **صادق** قال
كانت في الامم المكذبة برسلكها في ترك معني تقول رسل على السما المعول من نزل ونزل الملك بالحق
ونصب الملك الا بالحق الا ان يلبا سلطانا بالحكمة والمصلحة والاشقة في ان تاتيك غنايا تشاؤون وتهدد
لهم بصدق النبي لانهم حينئذ مضدقون عن اضطرار ومثله قوله تعالى وما خلفنا السمو والارض
وتعاضدنا الا بالحق وقيل الحق الوحي او العذاب وانما احواب وجر الاله حزان لهم رجرا الشريط معذرت
سدره ولونرك الملك ما كانوا شطرين وما اجر عبادهم **انا** نحن نزلنا الذكر ردا لانكارهم واستهزاءهم
ويولهم ما الذي نزل عليه الذكر ولذلك قال انا نحن فالكذ عليهم انه هو المزل على القطع والاشكاته وانه
هو الذي بعث به جبريل الى محمد وبين يديه وبين خلفه رعد حتى نزل في القلوب المتقدمة فانه
وهو خافضة لكل ومنه من كل رادة ونقصات وتحريف وتبدل خلاف الكتب المتقدمة فانه
لم يتوكل حفظها وانما استخفها الزبانيون والاحبار واختلغوا فيها بينهم يعني كان التحريف
ولم يكمل القران الى غير حفظه فانه حين كان قوله انا نحن نزلنا الذكر ردا لانكارهم واستهزاءهم
كفك انصربه قوله وانا له لما فطون ولست قد جعل ذلك لعلك على انه من عنده اية لانه
لو كان من قول البشر او غير اية لتطرق عليه الزيادة والنقصان كما يتطرق على كل كلام يتجاء
وقيل الضمير في قوله لرسول الله صلى الله عليه وسلم كقوله والله يعصمك من الناس **في شيع الاول** في قوله
وطواينهم والشيعة الفرقه اذا انفقوا على من هب وطريقه ومعاها ارسلناه فيهم
سنا وحلها رسلوا فيما بينهم وما ياتهم حكاية حال ما صبه لان ما لاندخل على مضارع

في

الا وهو في معنى الحال ولا على ما في الاثر فيقال سلك في البرية واسلكته اذا دخلها
 فيها ونظمتها وتري تسلكه والضمير للذي كراي مثل ذلك السلك ونحوه تسلك الذي كراي قلوب الخلق
 على معنى انما تلبس في قلوبهم كذا تسلكه في قلوبهم كذا تسلكه في قلوبهم كذا تسلكه في قلوبهم
 فقلت كذلك انزلها بالقيام يعني مثل هذا الانوار انزلها بهم من درجة غير مقضية وتخلو له
 لا يوتون به النص على الحال اي غير مؤمن به وهو بيان لقوله كذلك تسلكه سنة الاولين لم يمتهم
 التي سلكها الله في اهلالهم حين كذا تو برسلهم وبما ذكر المنزل عليهم وهو عتبة الاهل مكة على كذا
 تري يخرجون بالضم والكثرة وشكرت خيرت او خيشت من الابصار من الشكر والشكر والشكر والشكر
 شكرت بالضم اي حلت كما حلت النهر من الجري وري شكرت من الشكر اي خازت كذا
 الشكران والمعنى ان هؤلاء المشركين بلغ في غلوهم في القناعات ان لو فتح لهم باب من ابواب السماء
 وتبرهم فخرج يصعدون به اليها وراوا من العيان ما راوا لقلوبها هوشى تخالبه لاخفته له
 وقالوا قد خربنا جدد بذكره وقيل الضمير للملكه اي لو انزلها هم الملكة يصعدون في السما
 عيانا لما نوا ذلك وذكر الطول ليعلم عروجهم بانها رليكونا مشقون لما يرون وقال انما يولد
 على انهم يفتون القول بان ذلك ليس الا تكسيرا للابصار **تسليط** في محل النص على الاسدي
 ومعنى بن عيان انهم كانوا لا يجوبون عن السما وقت ذلك ولد على منوعا من ثلاث سموات فلما ولد
 متعوا من السموات كلها **تسليط** خطا من الجبرين موزون وزن يوزون ان كلمة وفكر مقدار تقصيره
 لا يتصل فيه زيادة ولا نقصان اوله وزن وفكر بابوا النصه والمنصه وصل ما يولد
 من عيان الذهب والفضه واليا من الحديد وعنها **تسليط** بياضه بخلاف التماثل والتمثيل
 فان تصحح اليها خطا والصواب الهمز او اخرج اليها بين يدي ويد توي في معانيش بالضم على الغيبة
ومن كسبه له تراوي غطف على معاني او على تحمل كماله رة رجعلنا كماله معاني وجعلنا كماله
 من كسبه له تراوي او جعلنا كماله معاني ولى كسبه له تراوي واراد بهم القيل والمقال والمالك
 والخدم الذين يجنبون انهم يزدقونهم ويجعلون فان الله هو الزاقي يزدقهم واما هو يزدقهم فيه
 الانعام والادواب وكل ما هو تملك المشابهة مما الله راقه وقد سبق الى فهم انهم هم الزاقيون والادواب
 يكون محررا عظما على الضم المحرور في كماله لا يعطى على الضم المحرور وكذا الخرافة تملك والحق وما سبي
 ينفع به العباد الامم قارون على الجاهل ونكوسه والانعام به وما تظنيه الامم معلوم فاعلم انه
 له ضرب من الخرافة مثلا لاقدارة على كل مقدر **لو ارج** فيه قولان احدهما ان الروح لا تخرج اذا ماتت فخرجت
 انما تتجارب ما طرقت فيقول المتي لا تاتي خبير عقيم والثاني ان الروح لا تخرج الا بالروح كماله وتحتبط
 ما تطلع الطول في يرب المطاوع جمع مطاوع وقوي وارسلنا الروح على اوتار الجفني **واسمك** له جعلناه
 لكم شفا وما اتم له كما ربي عنهم ما اتمدت لفتته وقوله وان من تقي الامم عباد الله كانه قال
 نحن الخازنون لما على معنى نحن القادرون على خلقه في السما وانزاله منها وما اتم عليه نقاد ربي دلاله
 على عظم قدرته واظهار لا يخبرهم **وكل الوارث** اي الباقيون بقدر هلاك الخلق ظلم وقيل للباقي واد استعا
 من وارث الميت لانه يبقى بعد فاته ومنه قوله في دعائه واجعله الوارث منا **وليد** من اسقدم
 ولادة وموت من تاجر من الاولين والآخرين او من خرج من اهل البيت والرجال ومن لم يخرج بعد اربعين يوما من الامم
 وشق الى الطاعة ومن باخر وقيل المسد من في صنوف المعامه والمباخرن وروي ان امراة خشي كانت
 في المصليات خلف رسول الله فكان بعض القوم يستقدم ليل ينظر اليها وبعض يستأخر فينظرها **ونزل**
بخرهم اي هو وحده القادر على شتمهم والقائم لحضرهم مع افرط كوتهم وتبا عبد اطراف عبد هوانه **حكم علم**
 باهر الحكمة واسمع العلم فيقولها يفعل على معنى الحكمة والصواب وقد احاط علمها بكل شيء **الفسار** الطين اليابس
 الذي يظلم وهو غير بطيخ واذا طبع فهو خزان قالوا اذا توجهت في صوته جده فهو صلب وان توجهت به
 ترجيعا فهو صلبه وقيل هو تصفيف صلب اذا اتين . والماء الطين الابيض المتغير . والشيخ المصير
 من شدة الوجه وقيل المصوب المرقع اي مرقع صورة انسان كيزع الصور من الجواهر المذوبة في اشلتها
 وقيل المصوب من شدة الحر الذي اذا احلته بالذي يتصل بها شقين ولا يكون الا شقين من خاصه لصلها
 اي حلقه من صلبا فان من خا وجي مشقوب يعني مصورا يكون صفة لصلها لانه اخرج المصوب منها
 تمنا لا شاقوف فيقول حتى اذا نزل فيصير رعيه بعد حله الى جهنم **والجان** التي كادهم للناس وقيل هو البلي
 اللعين ذوق الحزن وعمر بن عبد الجان بالجن من بان السموم من نار الحن الشديدة الناذ في الناس قبل
 هذا السموم جز من شقين جز من سموم النار التي خلق الله منها الجان **واذ قال** لك واذكورت قوله شوه
 عدلت خلقته واجلمتها وهبها لغير الروح فيها ومعنى دعت فيه من روح واجنيه وليتي نزع ولاسحق
 واما هو تملك لخصيل ما حيي به فيه واستثنى ابليس من المملكه لانه كان بينهم ما حول معهم بالحق تطلب
 اسم الملكة ثم استثنى بعد الغلب كقولك رايتهم الا هب او اتي استثنى على تقدير قول يا بل يقول صلاحه قيل
 ابي لك واستكبر منه وقيل معناه ولكن ابليس اى حرف الجر مع ان تحذف فغيره ما لك فان لا يكون حرف اللحن
 يعني يخرس لكي ابا يد الحجة واي دأغ كذا اليه **اللام** في الاشارة الى كيد الشيطان لايصغ مني ويثاني في حاله وان
 اسجد لرب **رحيم** شيطان من الذين يترجون يا شعبة او مطرود من رحمة الله لان من تطرد بوجه الجاهل ومعناه

فقلت لان اللحن هو الطرد من الرحمة والا بعد منها . والضمير في سعادته الى الجنة او السما او الى جملة الملكة
 ومترق يوم الدين خذل الغلبة اما لانه ابعد غايه يقر بها الناس وكلامهم كقوله ثم اذ امت السماوات والارض
 في الثانية واما ان يرا ذلك من يوم يمدح عليك باللعنة في السموات والارض الى يوم الدين من غير ان يحذب
 فاذا اذ لك اليوم عذبت بما يبتلى القنمعة **ويوم الدين** **وسم** يوم الموت المحلوم في معنى واحد ولكن
 قولت من العبادات شلوها بالكلام بطريقه البلاغة . وقيل اما شال الانتظار الى يوم الدين ليلابيت
 لانه لا يوت يوم السبت اخذ لم يحب الى ذلك فانظر الى اجزايام التكليف وما اغويته ابا القنم وما مضى فيه
 رعوام القنم لا يبين والمعنى انهم باعوا اياي لا يبين هو ومعنى اغوايه اياه **تسليط** لغته بان امن
 بالحق لا دم علامه فاقى ذلك الى غيه وما الامم بالحق المحقق وتعريف للقنم بالتواضع والخضوع لاله
 ولكن ابليس اختار لايا والاشكيان فلك والله تعا بوي من عبته ومن ارادته وانضربه وتكون قوله هاتين
 لارين وقوله تبتسك لا غوهم فانه اقشام الا ان اخذها اقشام بصفته والى اقشام بفعله . وروي
 القنم بيهما . ويون ان لا يكون قسما وقيل قسما محذوف ويكون المعنى بسبب تسبيك لاغواي اسم الاقنم
 صم صوما جعلت لي من التسبيح لاغوايهم بان اذن لهم المعاني واسوسهم الهمم بايكون سبب هلاكهم والار
 في الدين اله هي اذ القود كقوله تعا اخذ الى الارض واسع هواه او اراد اني تدبر على الاختيار لادم والذين
 له الامم من الشجرة وهو السما في على القنم لا ولاده في الارض اقداره او اراد لا جعلت مكان القنم
 عندهم الارض ولا وقع تزيين في السما اي لا ريشها في اعينهم ولا اخذ شجرها في ايديهم وحدها
 فتجربوها على الاخوة وتعلموها اليها وروى يوحنا بن يحيى في تفسيره ان ابليس استثنى المخلصين لانه كان كيد
 لا يعلمهم ولا يقبلون منه . اي هذا الطريق حتى على ان اذ اعينه وهو ان لا يكون لك سلطات على عبادي الا ان اختار
 اتيا على منهم لغوايته . ويروي علي بن علقم الشرف والفضل لموعدهم الضمير للعارفين . وقيل ابواب السما
 اطباها واراد انما اعلاها للمؤمنين والثاني لليهود والثالث للنصارى والرابع للصائين والخامس
 للمؤمنين والسادس للشركتين . والسادس للمؤمنين . وعن عباس بن عثمان ان جبرائيل اذ دعا الربوبية وظهر لجله الله
 والمطه لفتة الاشارة وشكر لليهود والشكر للنصارى والاحم للصائين والخاصة للمؤمنين . وروي
 جبرائيل في التفسير وروي الزهري جبرائيل بالشد يد كانه قد افهمه والى حركتها على اني كقولك كسب
 وجب لم وقت عليه بالشد يد كقولك كسب جبرائيل بالشد يد كقولك كسب جبرائيل بالشد يد كقولك كسب
 على سبب اتفاقها بها في غنه . وعن عباس بن عثمان ان جبرائيل اذ دعا الربوبية وظهر لجله الله
 ادخلوها على ارادة القول . وروي ان جبرائيل اذ دعا الربوبية وظهر لجله الله
 الكا في القلب من ايقظ في جوفه وتعلم ان كان لا يجد في الدين على اني تخرج اسفدك من دلوهم
 وطيب نفوسهم . وعن علي بن علقم ان الكون انا وعين طلبة والذين منهم . وعن الحنف الاغور كنت
 حاشا عنده اذ جازن طلبة فقال له على مرجب بك يا ابن اخي اما رايه اني لا ارجوا ان اكون انا وابوك معا
 الله مهم وروى ما في صدد وروى عن جبرائيل ما قاله قائل كلام الله عبد لرب ان يجمعك وطلبة في مكان واحد فقال
 فلن هذه الاية لادم لك وقيل معناه طهر الله قلوبهم من ان يجاسدوا على يد رجات في الجنة ونزع منها
 كل غل والقي منها النجاسة . **واخوانا** نصب على الحاشية **سب** تنقالتين كذلك . وعن محمد بن وروى
 الاسرة حيث ما ارادوا فيكون في جميع احوالهم سقابيلين **لما** اقر ذكر الوعد والوعد اسفد **تج**
عاب بقر بقر وعبد وتكلمه بالنفوس . وعن عباس بن عثمان ان جبرائيل اذ دعا الربوبية وظهر لجله الله
 وديهم على بني عبادي ليعتقوا ما اجل من العذاب يتصور لوط عبيد يعصرون بها شجرة ابو واسفاته
 من الحمرين ويجعلوا عنده ان عذابه هو العذاب **سلا** اي تسلم عليك سلا ما او شلت سلا ما
وجلب خا بغير وكان وجهه لا مشاعهم من الاكل وقيل لا نام دخلوا بغير اذن وبغير وقت . وروي
 الحسن لا توجل بهم التما من اوجله اذا اخافه وروي لا تأجل ولا تأجل من واجله معنى اوجله . وروي
 تيممك بنخ الثوب والحنيف انا بشر في استيفان في معنى التخليل للنهي بوجه على الرجل ارادوا انك
 مشاة الامم المنشر فلا توجل يعني البشر لوني مع من الكبر بان يولد لي اي ان الولاده امن محب
 مستكر في العادة مع الكبر **فيم** بشرهم هي ما الاستغناء مية دخلها معنى السحب كانه قال فباي اعموه لنشوه
 او اراد انكم بشرى با هو غير مشهور في العادة فباي شيء تشرى يعني لا تشرى في المشقة بشرى
 لان العشاء في مثل هذا بشار غير شيء ويجوز ان تكون ضله لبشر ويكون شوا لا عن الوجه والطريقة
 معنى باي طريقة تشرى وتي بالولد . والشارع به لا طريقة لها في العادة وموله بشرى بالحق تجمل
 ان تكون الباشية ضله اي بشرى بالحق لا لبس فيه او بشرى بالحق بطريقه هي حق وهي قوله الله
 ووعده وانته فاد علمان بوجده وله امن غير ابوين فكيف من شج كان . ويجوز عاقره وروي بشرى
 سم النون وكثرها على حد نون الجمع والاصل تشرى وتشرى باء ما نون الجمع في نون العادة
 وروي من القنطين من قط تخط وروي من يخط بالحر كات الثلاث في النون الا اذا من يخط من رجم
 ربه الا الخطبون طريق الحق او الا اللعن كقوله لا يباي من روح الله الا القوم الكافرون يعني لم يستكر
 ذلك موطا من رحمة ولكن استغفاره في العادة التي اجزاها الله ما طهر قوله الا الا لوط استثنى
 امر مستطع **لوط** لا يلوها ان يكون استثنى من قوم فيكون مستطعا لان القوم موصوفون بالاجرام
 فاحلف له ذلك الحنفات او يكون استثنى من الضمير في محرمين ويكون مستطعا كانه قيل اني قوم قد اجر سوا كلام
 الا لوط وجدهم قال با واحد نامها غيرت من المسكن واراد في مختلف الحق لا اختلاف الاستثنائي
حلت نعم وذلك ان لوط لم يجر في المسقط من حكم الارشاد وعلى انهم ارسلوا الى العوم المحرمين خاصة

وان شئت انما
 انما شئت انما

والذين يترجون
 انما شئت انما

ان يكون الحق ان من جازي لبيك كن لا يحل من اولى العلم فكيف من لا علم عنده كقوله الحق ارحل بشون بها يعني
ان الله خالقه من طه عن حال من له ارجل واني وادان وقلوب لان هؤلاء اجزاء وهم اموات فكيف
تصح لهم القباذه لانها لو صح لهم هذه الاعضاء لكانت هذه الاموات هي الاموات الذين عبدوا الاوثان
وتسبوا الله تشبها بالله فبما جعلوا على الاموات مثل الخلق فكذلك كان من الاموات ان يقال لهم ان لا تخشوا الله
ولست حين جعلوا على الله مثل الله في سمته باسمه والحادثة له رسول الله وبعثه بعد جعلوا الله من
الخلوقات وتشبها بها فبما جعلوا على الله مثل الله في خلقه لا يخلقون ولا يخلقون ولا يخلقون ولا يخلقون
ولا يخلقون طاعتكم فبما جعلوا على الله مثل الله في خلقه لا يخلقون ولا يخلقون ولا يخلقون ولا يخلقون
على ان وراها ما لا يحضر ولا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله
يفعلونها عنكم لتتربوا على الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله
وعبدوا الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله
للمعول فيهم خصا بصا لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله
الخلق باهم مخلوقون وانهم اموات وانهم جازلون بالخلق ومعنى اموات غير احياء انهم لو كانوا الالهة على اخصه
لكانوا احياء غير اموات اي غير جازي عليها الموت كما في الذي لا يموت وانهم على العكس من ذلك والضروري
يعملون للدين اي لا يشعرون متى يبعث عبيدهم وفيه فكلوا المشركين وان الله لا يبعث الموتى وقت بعثهم
وكيف يكون لهم وقت جزائهم على عبادتهم وفيه دالة على ان لا يبعث من البعث وانهم لو انهم انهم انهم
ووجه اخر وهو ان يكون المعنى ان الناس يخلقونهم بالخلق والتصور لا يفتقدون على جود ذلك انهم
من عبيدهم اموات جازلون لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله
يفعلونها على جوازها واجازة الجواز الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله
وذلك انهم في موتها وما يشعرون ايان يبعثون اي ما يعلم هؤلاء الالهة متى يبعث الاموات على حالها لا يشعرون
المجاد فكل يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله
فيهم يعبدونهم وانهم اموات اي لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله
وفي سلك ايان يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله
وجه لا يشك له فيها فكان من يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله
للوجدانية وهو مستلزمون عنها وعن الاثبات لاجل هذا ان الله يعلم عبيدهم وعبيدهم وعبيدهم وعبيدهم وعبيدهم وعبيدهم
انه لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله
كذلك انهم في موتها وما يشعرون ايان يبعثون اي ما يعلم هؤلاء الالهة متى يبعث الاموات على حالها لا يشعرون
المجاد فكل يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله
فيهم يعبدونهم وانهم اموات اي لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله
وفي سلك ايان يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله
وجه لا يشك له فيها فكان من يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله
للوجدانية وهو مستلزمون عنها وعن الاثبات لاجل هذا ان الله يعلم عبيدهم وعبيدهم وعبيدهم وعبيدهم وعبيدهم وعبيدهم

في بيان
المعنى
سواء كان
دعوى لاصل
الشيء
واخباره

في بيان
المعنى
سواء كان
دعوى لاصل
الشيء
واخباره

عبدوا الجواب عن السؤال في لواءه اخطا على الاولين والبعثين الا نزل في شيء وروي ان اخيرا الترتيب كانوا يعبدون
وايام المومنين من بينهم خير النبي واذ جاءوا في كفة المفسدون وامرهم بالاقرار وقالوا ان لم نلقه كما نلتوا
فيقول اننا نرى ما نرى انما نرى في كفة المومنين اسرهم وازادوا صليبا اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
رأى في بعضهم تصورا والواحد في قوله الذين استحقوا وما تعلقه بدل من خيرا حكاية لقول الذين اتوا
اي والواحدة القول فبما جعلوا على الله مثل الله في خلقه لا يخلقون ولا يخلقون ولا يخلقون ولا يخلقون
من جملة احسانهم وتبجيلهم واغنية خشيته كفاية في الدين باحسانهم ولهم في الاخر ما هو خير منها كقوله فان الله
يواد الذين وحسن ثواب الاعمال ولهم دار المقربين (والاخرى تحذف بالخصوص بالمعنى المقدم ذكره وحسن عذاب
عزيمته المحذوف ويجوز ان يكون المحض بالملح طبعه في كفاية من علم انهم بالمعاشي والكفرانية وماله
طالما ايسرهم يقولون سلام عليكم على انهم في القبر الموتى على الموت جاء ملك فقال السلام عليكم يا اولي
الله فبما جعلوا على الله مثل الله في خلقه لا يخلقون ولا يخلقون ولا يخلقون ولا يخلقون ولا يخلقون ولا يخلقون
المستأصل والقيمة كذلك اي مثل ذلك العمل في البشر والمكذب في الدين من قبلهم فاطمأن الله بتدبيرهم ولكن
كانوا انفسهم يظنون لانهم تعلموا ما استحقوا به انهم في الدنيا استحقوا بها ما استحقوا به في الآخرة
شبهه سعة مثلهما هذا من جملة ما عذب من اصناف كفرهم وهذا من شركهم بالله وانكار وجوده بغير قيام
الحج وانكار البعث واستحقاقهم استحقاقه وتكذيبهم الموتى وشقاقهم واستحقاقهم من قول الحق يعني انهم
اسروا ما به وحرروا ما احل الله من البهيمة والسباينة وغيرها تركوها فكلوا من الله تعالى وقالوا لو شاء الله
لرفعنا هذه ابد صاب المجرى بعينه كذا فعل الدين من قبلهم اي اسروا وحرروا حلالا لله تعالى فقالوا لو شاء الله
على قبح فعلهم وتروى على راسهم راسهم على الراس الا ان يخلقوا الحق وان الله لا يشاء الشرك والمعاد بالبيان والبرهان
ويطعنوا على بطلان الشرك وقبحه وبراءة الله تعالى من افعال العباد وانهم فاعلوا بقصدهم وادابهم وافتقارهم
وانه عروضا عنهم على جليلها وموقعهم له ولا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله
وشبهة الشربا به من آية الاوتى بقت فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي هو الايمان وعنده الله وباحسان
التي الذي هو طاعة الطاعة عن شربهم من هذا الله اي لطف به لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله
اي يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله
بالمكذب حتى لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله
في شربهم من خول الله كهم على بانهم وعزيمتهم من خفت عليه الصلاة وانه لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله
من خذل الله عنه عيت والله تعالى عن الخشب لانه من قبل الصابغ التي لا يجوز عليه وقرى لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله
والاحد على هيأته وقد خذل الله في قوله وما لهم من ناصرين دليل على ان المراد بالاضلال الخذلان الذي هو
يعتقن الضمير ويجوز ان يكون لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله
من فضل ومن اضل من مضل من قري لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله
مخاضة للاولى وتري يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله
اشركوا اي اذنا بانهم كثران عظيمان موضوعان بان يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله
مستبين عليه وبلى اثبات لما بعد النبي اي بلا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله
ويتن ان الوثابة الوعد حق واجب عليه في الحكمة والحق انهم لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله
لاهم يقولون لاجب على الله شي لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله
ليبين لهم والضروري ان يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله
كذلك في قوله لو شاء الله ما عذبنا من ذنوبنا في قوله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله
بعنا في كل رامة وشولا اي نعتاه ليعين لهم ما يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله
فولما سئل وان يقولون ومن فيكون من كان اذا سمع الله المعنى المحدث والوجود اي اذا اردنا وجود شي فليس
الا ان نقول له احدث فيحدث غيب ذلك لا يتوقف هذه امثلة لان مرادنا لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله
اراد الله غيبه فيكون كسوء المأمور به عند امر الامم بالمطاع اذا ورد على المأمور بالمطاع المتشبه لا قوله والمحي
ان احاد كل مقدور على الله عز وجل هذه الشهادة فكيف يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله
فكون عظماء على نفوق والذين جازواهم رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه فكلهم اهل مكة فمروا به فيهم الى الله
من صابر الى الحجة فما الى الله يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله
معدن معدن رسول الله صلى الله عليه وسلم وكلما خروا يتعجبون فرددوا من سخر بلال وصهيب وجابر وعمر بن الخطاب
وصهيب بن ابي امة قال انما جعل كبريت ان كنت معكم لم انتقموا وان كنت عليكم لم انتقموا فافتدى منهم بماله
واجره فلما رآه ابو بكر رضي الله عنه قال له يا اخي المبعوث يا صهيب وقال له عزم نعم العزم صهيب لولا ان الله ليعقده
وهو ناعظم تروى لولا ان الله عز وجل نازل لا طاعة لك في خلق في الله في حقه ووجهه وحسنه صهيب
اي لنبي يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله
حسنه رضي الله عنه على اهل مكة الذين طهروا وعلى العرب قاطبة وعلى اهل الشرق والمغرب وعلى اهل اليمن والاندلس
اذا اعطاهم رطلا من المهاجرين عطاء قال خذوا من الله كل مية هذا عطاء عبدك في الدين وما خذوا من الله الا
وجعل لنبوتهم مية حسنة وهي المديونة حيث اؤتمروا بها ونصروا بها ولا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله لا يفتقر الى الله

العلم

في بيان
المعنى
سواء كان
دعوى لاصل
الشيء
واخباره

تسميها ويلاش كانه قبل فاذا اتم ما عليهم من الجوع والخوف وهرق جودا بطريقان لا بد من الاخطا به فان
الاستسكان لا يبع الا ان يفتد اخذها ان ينظر فيه الى المستطاب اليه كما ينظر اليه ههنا وفي قول كثير
غير الرجا اذا نتم ضاحكاً غلبت لهوكمه فاب الما له استعار الرجا المعروف لانه يصون عرض ضاحك
انوارا ما يلقى عليه ووضع بالبر الذي هو وصف المعروف والوال لا يصفه الرجا نظرا الى المستطاب له وانما في
منظروا فيه الى المستطاب كنزوله ينزعي زواي عندهم رزقك يا الخا غير من يكون في الشجر الذي يلقى في جودا ويغيب
ان رجا به يفتد ثم قال يا غيبيته في شجر الى المستطاب في لفظ الاعتراف ولو نظر اليه فيما نحن لفتل فكشاهم
باسي الجوع والخوف ولما لم يرض في الرجا انهم صا جحا **وهو** في حال النسيانهم بالظلم كنزولة الدين توفاهم
المشك طاملي ابيهم نغوة بالله من معاجاة النعمة والموت على العقلة وتوى والقوى غلظا على الناس وعلى بعد
خذ ث المضطرب واقامه المضاف اليه بقاءه اصدله ولباس الخوف وتوى لسان الخوف والحرج لما يظلم مادرك
من حال الغريم وما اثبت به من كبرها وشو ضيقها وصل ذلك بالنا في قوله فكلوا صديهم عن افعال الجاهلية
ومذا همهم الغاشية التي كانوا عليها بان امرهم باطل ما رزقهم الله عز وجل من الجلال الطيب وشكر اعاده بذكر
ولا ان كسر اياه تعبدون يعني يطيعون وان صح زعيمكم انكم تعبدون الله بعبادة الاله لانها شفاكم
عندكم لم يرد عليهم عما مات الله ورفاههم عن تعبدكم وتخليصهم باحوالهم وجها لا تهم دون اساع ما شفع الله
على لسان انبياءه وانصاف الكذب بلا يقولوا على ولا يقولوا الكذب بل انصف التسمك من الهام بالخال والحرمة من قولهم
ما يطوبون هذه الانعام خالصة لذكورنا ومحرم على الزنا من غير انشاؤك ذلك الوصف الى وجه من الله عز وجل والوهابين
بتد اليه واللام مثله في تركه ولا يقولوا يا احل الله هو حرام وقوله هذا احلال وهذا احرام تدل على الكذب
وتحوي ان سعلوا يصف على ارادة القول اي ولا يقولوا الكذب لما نفعه التسمك فتولد هذا جلال وهذا احرام كوصف
التسمك الكذب اي لا يحرم ولا يحلوا لاجل قوله تلحق به التسمك ويكول في اوصافه الا لاجل حجة وثيقة ولكن قول شاذ
ودعوى فارغة في شفاكم في وصف التسمك فلفظ هو من ففتح الكلام وبلغه جعل قولهم كانه عن الكذب وكشف
فاذا ابطت به التسمك وقد خلت الكذب غلبته وصورة بصورته كنزولة وجهها يصف الجلال وغلبها يصف التسمك
وفي الكذب بالجر صفة بل المصدر كانه قبل وصفها الكذب يعني الكاذب كنزولة بغير كذب والمراء بالوصف وصفه بالهيام
بالحل والحرمة وفي الكذب جمع كذوب بالرفع صفة للاشنة والنصب على التسمك والكلم الكواكب او هو جمع الكواكب
من كذوب كذا في ذكر ابن جني واللام في لفتوا من التعليل الذي لا يفتن معنى الترض **ملح** وهو حرمته
منه وفي اي متعبد فيها هو عليه من افعال الجاهلية شفعة قليلة وعقاربها عظم **انصاف** كنعى في شوق الانعام
بمعاليه في موضع الحال اي قبل الشوق جاهلين غير عارفين بالله واعتباره او غير متدبرين للعاقبة لعلمه الشوق عليهم
من بعد التوبة كان امه فيه وخاف احدهما انه كان وحده امة من الامم كماله في جمع صا الحيات
كنزولة وليست له يستقر ان يجمع العارفين واخبر عن مجاهدية كان موصفا وجده وانما يسمي كلهم كفار وانما
ان تكون امة تعني مامورا بقرينة الناس في امة الجاهل واعني مؤمنة كالجدة والنعمة وما اشبه ذلكها
جاس نعله يعني بمعول يكون مسل قوله قال اي حاكم للناس اماما وروي الشعبي عن قريش بن نوفل الاسدي عن
بن مسعود انه قال ان معاذ كان امنا قاتله فقلت غلبت اياها هو اصرهم فقال الامه الذي جعل الحار والفا
المطعم لله ورسوله وكان معاذ ربه كذلك وعين عرقه انه قال حين مله الا لتخلف لو كان ابو عبد حيا
لا تخلفته ولو كان معاذ حيا لا تخلفته ولو كان سارحيا لا تخلفته فاص سمعت رسول الله يقول ابو عبد
امين هذه معاذ امة لله فانت لست بشيء وبين الله يوم القيمة الا البرسلون وسام شديد الحب لله لو كان لا عا
الله لم يصفه وهو ذلك كنعى اي كانه اماما في الدين لان الامه تعني المدين **والق** العاريا مراهه **تار** كنعى المايل
الى ملكه الاسلام عاريا لزعيمه ونعيمه الشوك كذا في الكاديش وروى عنهم ايم عليه ايمهم **شاذ** لان
روي انه كان لا سعدى الامم صفت فلم يجد ذات يوم ضيفا فاخره عاده فاذا هو يفرح من الملك في صوته
الشريفة عاهرا الى الطعام فخلوا له انهم نجد اما فقال الان وجبت مواكبتكم كرا لله تعا على انه عاهرا واسلام
احسان اخضه واضطماه للسوء وهذاه الى سراط مستقيم الى ملكه الاسلام كنعته عن حاده ربه هي توبة الله
لذكره حتى ليس من اهل دين الا وهو يتولونه وصل الاموال والاولاد وقيل قول الصلي صا صلت على ايمهم
لما الصالحين اهل الجنة ثم اوصا امك في هذه ما سكا من عظم موله رسول الله ورجل تحله والابيدان
بان اشرف ما اوتي خليل الله ابراهيم علم من الكرامة واجل ما اوتي من النعمة اساع رسول الله صا صلت على ايمهم
ذلت على شاعيد هذا النعت في المرتبة من بين شايير النعت التي تلى الله عز وجل عليه **السم** مصدر حب
الهرج اذا غطت سحبا والمعنى لما جعل وبال البيت وهو المنح على الدين اخلصوا منه واجلاهم انهم اخلصوا
فيه تارة وروى تارة وكان الواجب عليهم ان يتفقوا في محبة علي كره واجل بعد ما حرم الله عليهم للصبر من الصبر
فقد وعظهم والمعنى في ذكره كذا المعنى في صير القرية الى كثر باع الله تعا مثلا وعبر ذلك وهو الانذار في خط
الله على العصاة والمخالفين لا وامره والمخالفين زينة طاقته قال قلت يا معني الحكم بينهم اذا كانوا حقا
محلين او غير محلين قلت معناه انه يجازيهم من اخلاف معلم في كونه محلين باع وعبر من اخرى ووجه اخر وهو
ان موسى علم امرهم ان محلا في الاسوع نوما للعبادة وان يكون يوم الجمعة قابلا عليه وقال في يوم النور الذي
نزع الله فيه من حلو السموات والارض وهو السبت الاشر منه منهم قد روضوا بالجمعة وهذا الصلاهم والسبت
لان بعضهم احسان وبعضهم احسان عليه الجمعة فاذا كان لهم في السبت واسلاهم يعني بالصدق فاطاع اسرائيل

تسميها ويلاش كانه قبل فاذا اتم ما عليهم من الجوع والخوف وهرق جودا بطريقان لا بد من الاخطا به فان
الاستسكان لا يبع الا ان يفتد اخذها ان ينظر فيه الى المستطاب اليه كما ينظر اليه ههنا وفي قول كثير
غير الرجا اذا نتم ضاحكاً غلبت لهوكمه فاب الما له استعار الرجا المعروف لانه يصون عرض ضاحك
انوارا ما يلقى عليه ووضع بالبر الذي هو وصف المعروف والوال لا يصفه الرجا نظرا الى المستطاب له وانما في
منظروا فيه الى المستطاب كنزوله ينزعي زواي عندهم رزقك يا الخا غير من يكون في الشجر الذي يلقى في جودا ويغيب
ان رجا به يفتد ثم قال يا غيبيته في شجر الى المستطاب في لفظ الاعتراف ولو نظر اليه فيما نحن لفتل فكشاهم
باسي الجوع والخوف ولما لم يرض في الرجا انهم صا جحا **وهو** في حال النسيانهم بالظلم كنزولة الدين توفاهم
المشك طاملي ابيهم نغوة بالله من معاجاة النعمة والموت على العقلة وتوى والقوى غلظا على الناس وعلى بعد
خذ ث المضطرب واقامه المضاف اليه بقاءه اصدله ولباس الخوف وتوى لسان الخوف والحرج لما يظلم مادرك
من حال الغريم وما اثبت به من كبرها وشو ضيقها وصل ذلك بالنا في قوله فكلوا صديهم عن افعال الجاهلية
ومذا همهم الغاشية التي كانوا عليها بان امرهم باطل ما رزقهم الله عز وجل من الجلال الطيب وشكر اعاده بذكر
ولا ان كسر اياه تعبدون يعني يطيعون وان صح زعيمكم انكم تعبدون الله بعبادة الاله لانها شفاكم
عندكم لم يرد عليهم عما مات الله ورفاههم عن تعبدكم وتخليصهم باحوالهم وجها لا تهم دون اساع ما شفع الله
على لسان انبياءه وانصاف الكذب بلا يقولوا على ولا يقولوا الكذب بل انصف التسمك من الهام بالخال والحرمة من قولهم
ما يطوبون هذه الانعام خالصة لذكورنا ومحرم على الزنا من غير انشاؤك ذلك الوصف الى وجه من الله عز وجل والوهابين
بتد اليه واللام مثله في تركه ولا يقولوا يا احل الله هو حرام وقوله هذا احلال وهذا احرام تدل على الكذب
وتحوي ان سعلوا يصف على ارادة القول اي ولا يقولوا الكذب لما نفعه التسمك فتولد هذا جلال وهذا احرام كوصف
التسمك الكذب اي لا يحرم ولا يحلوا لاجل قوله تلحق به التسمك ويكول في اوصافه الا لاجل حجة وثيقة ولكن قول شاذ
ودعوى فارغة في شفاكم في وصف التسمك فلفظ هو من ففتح الكلام وبلغه جعل قولهم كانه عن الكذب وكشف
فاذا ابطت به التسمك وقد خلت الكذب غلبته وصورة بصورته كنزولة وجهها يصف الجلال وغلبها يصف التسمك
وفي الكذب بالجر صفة بل المصدر كانه قبل وصفها الكذب يعني الكاذب كنزولة بغير كذب والمراء بالوصف وصفه بالهيام
بالحل والحرمة وفي الكذب جمع كذوب بالرفع صفة للاشنة والنصب على التسمك والكلم الكواكب او هو جمع الكواكب
من كذوب كذا في ذكر ابن جني واللام في لفتوا من التعليل الذي لا يفتن معنى الترض **ملح** وهو حرمته
منه وفي اي متعبد فيها هو عليه من افعال الجاهلية شفعة قليلة وعقاربها عظم **انصاف** كنعى في شوق الانعام
بمعاليه في موضع الحال اي قبل الشوق جاهلين غير عارفين بالله واعتباره او غير متدبرين للعاقبة لعلمه الشوق عليهم
من بعد التوبة كان امه فيه وخاف احدهما انه كان وحده امة من الامم كماله في جمع صا الحيات
كنزولة وليست له يستقر ان يجمع العارفين واخبر عن مجاهدية كان موصفا وجده وانما يسمي كلهم كفار وانما
ان تكون امة تعني مامورا بقرينة الناس في امة الجاهل واعني مؤمنة كالجدة والنعمة وما اشبه ذلكها
جاس نعله يعني بمعول يكون مسل قوله قال اي حاكم للناس اماما وروي الشعبي عن قريش بن نوفل الاسدي عن
بن مسعود انه قال ان معاذ كان امنا قاتله فقلت غلبت اياها هو اصرهم فقال الامه الذي جعل الحار والفا
المطعم لله ورسوله وكان معاذ ربه كذلك وعين عرقه انه قال حين مله الا لتخلف لو كان ابو عبد حيا
لا تخلفته ولو كان معاذ حيا لا تخلفته ولو كان سارحيا لا تخلفته فاص سمعت رسول الله يقول ابو عبد
امين هذه معاذ امة لله فانت لست بشيء وبين الله يوم القيمة الا البرسلون وسام شديد الحب لله لو كان لا عا
الله لم يصفه وهو ذلك كنعى اي كانه اماما في الدين لان الامه تعني المدين **والق** العاريا مراهه **تار** كنعى المايل
الى ملكه الاسلام عاريا لزعيمه ونعيمه الشوك كذا في الكاديش وروى عنهم ايم عليه ايمهم **شاذ** لان
روي انه كان لا سعدى الامم صفت فلم يجد ذات يوم ضيفا فاخره عاده فاذا هو يفرح من الملك في صوته
الشريفة عاهرا الى الطعام فخلوا له انهم نجد اما فقال الان وجبت مواكبتكم كرا لله تعا على انه عاهرا واسلام
احسان اخضه واضطماه للسوء وهذاه الى سراط مستقيم الى ملكه الاسلام كنعته عن حاده ربه هي توبة الله
لذكره حتى ليس من اهل دين الا وهو يتولونه وصل الاموال والاولاد وقيل قول الصلي صا صلت على ايمهم
لما الصالحين اهل الجنة ثم اوصا امك في هذه ما سكا من عظم موله رسول الله ورجل تحله والابيدان
بان اشرف ما اوتي خليل الله ابراهيم علم من الكرامة واجل ما اوتي من النعمة اساع رسول الله صا صلت على ايمهم
ذلت على شاعيد هذا النعت في المرتبة من بين شايير النعت التي تلى الله عز وجل عليه **السم** مصدر حب
الهرج اذا غطت سحبا والمعنى لما جعل وبال البيت وهو المنح على الدين اخلصوا منه واجلاهم انهم اخلصوا
فيه تارة وروى تارة وكان الواجب عليهم ان يتفقوا في محبة علي كره واجل بعد ما حرم الله عليهم للصبر من الصبر
فقد وعظهم والمعنى في ذكره كذا المعنى في صير القرية الى كثر باع الله تعا مثلا وعبر ذلك وهو الانذار في خط
الله على العصاة والمخالفين لا وامره والمخالفين زينة طاقته قال قلت يا معني الحكم بينهم اذا كانوا حقا
محلين او غير محلين قلت معناه انه يجازيهم من اخلاف معلم في كونه محلين باع وعبر من اخرى ووجه اخر وهو
ان موسى علم امرهم ان محلا في الاسوع نوما للعبادة وان يكون يوم الجمعة قابلا عليه وقال في يوم النور الذي
نزع الله فيه من حلو السموات والارض وهو السبت الاشر منه منهم قد روضوا بالجمعة وهذا الصلاهم والسبت
لان بعضهم احسان وبعضهم احسان عليه الجمعة فاذا كان لهم في السبت واسلاهم يعني بالصدق فاطاع اسرائيل

في كنعته
في كنعته
في كنعته

الحزب

[illegible]

دور دنیا دیکھ کر گشت و قریب
آج کل کے عالمی زمانہ

فالمسلم يكن كذلك حين استمرت لك لبسها واظلمت لك بياضها قال لقد جازى بها ما فعلت قال
تجنت بها عليا بقي قال ما جازى بها لو طلعته وعن ابن عمر انه رأى رجلا في الطواف يجلد نفسه ويقول
اي لقا مطية لا اذ عثره اذا اتركها بغيري لا تنفقه ما حملت والضعفني اكثر من الله واكثر من الله
تطحن جريتها بين حجرين قال لا ولولا فزع واحد وعشرون ايام وعقوق الوالد فان الجنة يوجد
وتجنت من مشيها في عام ولا يجد رجلا عاق ولا قاطع زعيم ولا شح زاني ولا جازا ازان خيلا ان الكبر
في ربه العالمين وقال القضا لا يذهب بابيه الى البيعة واذ بعث اليه منها ليجعله يغلق لا
يتأمله الخمر فيراخذ الا تاتيه اذا شربها وعن ابي يوسف اذا اراد ان يوقد تحت قدور ويهالج
الخمر في وقتد وعن جده ربه انه اشتاد من رسول الله صلى الله عليه وسلم في مثل ابيه وهو يصف المشركن وما دقة
بليغ غيرك وتسل الفضل ابن العياض عن ابن الوالد فقال لا تقوم الى خدمتها عن كسر وتسل
تخضعه معان الا ترفع صوتك عليها ولا تنظر شررا اليها ولا يرايك بحالها في باطن ولا ظاهرا وان تخرج
عليها ما عاشا وتدعوا لها اذا ماتا وتقوم جده مرة او اقلها من بعدهما وعن السبعة ان ابن ابي
البن ان يضر الرجل اهل ذرية ابيه **باب ما يكره من عقوق الوالد** من عقوق الوالد من عقوق الوالد من عقوق الوالد
لها من التوقير وان تكونا صالحتين قاصدين الصلاح والبر فترى منكم في حال الغضب وعند خروج
الصدور وما لا تخلو منه البشوي بحجة الاسلام ههنا تودى الى اذاهما نصرايم الى الله واسعي
منها فان الله عقوب للا وابينه وعن سعيد بن جسر ربه هي في بادنة يكون من الرجل الى ابيه لا يريد
ذلك الا الحرام وعبد سعيد بن المسيب ربه الا واثب الرجل كلما اذنب يادى الى بالوده وهو لا يكون
هذا عما لما لكرين فطنت منه جناية احتراب منها ويندج تحتها الجاني على ابيه التاب من جنايته
لو روجه على شئ **باب ما يكره من عقوق الوالد** من عقوق الوالد من عقوق الوالد من عقوق الوالد
اذا كانا بواحيهم كالابوين والولبة وفراغهم عن الكلب وكان الرجل موشيا ان ينفق عليهم عبدا في حقه
والثاني في لا يري العفة الا على الولد والوالدين تحب وان كانا شيئا شرفا يكونوا حراما كما بنا
العم فحرم صلتهم بالموادة والزنا وحسن الموالفة والمخاشع على التماس والفاضل ويذكر ذلك
باب ما يكره من عقوق الوالد من عقوق الوالد من عقوق الوالد من عقوق الوالد
هو تعصدهم بالمال وقيل اراد بذي القربى اقربا رسول الله صلى الله عليه وسلم فترى المال فيما لا ينبغي وانما قد
على وجه الاشراف وكانت الحاصلية تمنح اهلها وتنفق عليهم وتبذل اموالها في الفخر والتمعة وتذكر ذلك في
اشعارها فاستلذه من رجل ما لفتقه في وجوهها فيما يفرق اليه ويؤلفه وعن جده لعله هو اتفاق
المال في غير حقه وعن مجاهد ربه لو انفق مديا في باطل كان مبذرا ولقد انفق بعضهم بعهده في حراما
فقال له صاحبه لا خير في الصرف فقال لا صرف في الخير وعن عبد الله بن عمر ربه من رسل الله لمع
ربه وهو يتوضي فقال ما هذا النبي يا سعيد قال اوفى الوضوء شرف قال نعم وان كنت على غير حرام
باب ما يكره من عقوق الوالد من عقوق الوالد من عقوق الوالد من عقوق الوالد
اخوات الشياطين امثالهم في الشراف وهي غاية المذمة لانه لا شئ من الشيطان او امر اخوانهم واصدقارهم
لانهم يطعنونهم فيما يامرونهم به من الاشراف او هم فتراهم في النار على سبيل الوعيد وكان الشيطان
لربه كغول فيما ينبغي ان يطاع فانه لا يدعوا الى ما يكره فقلعه وتري ان يكره اخوان الشيطان وان
اعرضت صدي القربى والمشيكين ومن السبل حيا من الرد فقل لهم قولا مبشورا ولا تتركهم غير حيا
اذا راسا لو كان النبي اذ استسبل شيا وليس عليه اعراض عن التبايل وشكت حيا وقوله ابتعاجه
من ربه انما ان يتخلو بخوان الشوط مقدما عليه اي فقل لهم قولا مبشورا لسا وعذره وعلا جمل رجا
لهم وتطيبا لقلوبهم **باب ما يكره من عقوق الوالد** من عقوق الوالد من عقوق الوالد
اي وان اعرضت عنهم فقلهم ربي من ربه فترى ان يفتح الله لك به فترى ان ربه في ذمهم راجع
فوضع الاستعا موضع الفقد لان فاقيد الزري متبع له فكان الفقد سبب الايبغا والابتغاض منه
فوضع المسبب موضع السبب ويحذر ان يكون معني واما ان يعرض عنهم وان لم تنقمهم ولم يرفع حياءهم
لقدم الاستعا به ولا تريد الاعراض بالوجه كناية بالاعراض عن ذلك لان من اتا ان يعرض عن وجهه
يقال بغير الامر وعني مثل شعب الرجل ويحس فهو مفقود وقيل معناه فقل لهم رزق الله واما لم
من فضله على انه دعا لهم فان يستر عليهم فترى ان كان معناه قولا داميا **باب ما يكره من عقوق الوالد** من عقوق الوالد
الله لان المشرق عن موضع عله سبحانه وتعالى عند الناس يقول الحاج اعطانا فلانا ونحن في رزقنا المستغنى بالحق
تدبير امر المعيشة وعند نفسك اذا احتوت فومت على ما فعلت محولا مسقطا لك لا شئ منك ومن حشره
الشكر اذا بلغ منه وحسن بالمسئلة ومن حاشية بنينا رسول الله صلى الله عليه وسلم جالسنا اياه صبي فقال ان ابي تشكرك
دراغا فلما ساعا الى بيعة نظره فعد ابينا يذهب الى ابيه فقالت له قل له ان ابي تشكرك بالذبح
الذي يملك فدخل اذك ونزع ثيابه واعطاه وتعد عرايا واذا ن بلال وانظر واكرم يرحم للقلوب وقيل
اعطى الاقرب من حيايتي مائة من الابل وقيل انه احتضن قبا عباس بن مرقس ربه وانما يقول
انما يرضى ونصب العبيد بين يمينه والامر عنه وما كان حصن ولا جاسه ينفقوا في حدي في جميع وما كان ربه
ومن يصح الان لا يرفع قال ابا بكر اقطع لنا نة على اعطه مائة من الابل فترى انهم سئلوا الله
ما كان يرفقه من الاطاعة بان ذلك ليس له وان منك عليه ولا يخل به عليك ولكن لان مشيئة في ضبط الارزاق

هذا الحديث يدل على ان عقوق الوالد من عقوق الوالد من عقوق الوالد من عقوق الوالد

باب عقوق الوالد والمصلحة ويجوز ان يبر بان العقب والقط اما هو من امر الله الذي اخرج من بعده فاما العبد فليعلم
ان يعصيه وان يحتمل ان يبر بسلطانه او يقض فانه يراى او يسلط الجاني لا يبلغ بالوسط له غاية ربه
ولا بالمقنوط عليه اقضى بمروره فاستنوا بشيئة **باب ما يكره من عقوق الوالد** من عقوق الوالد من عقوق الوالد
القائه وهو الاطلاق فيها ههنا ربه سبحانه وتعالى وفيمن له رزاقهم وتري خشية بكسر الخاء وتري جبارا
وهو الام يقال جبارا كجبارا وخطا وهو عيب الصواب اسم من اخطا وقيل هو الخطا كخطا والخطا
وخطا بالسر والبد وخطا بالفتح والمدة وخطا بالفتح والمدة وخطا بالفتح والمدة وخطا بالفتح والمدة
المنع كالحب وعن ابي ربيعة بكسر الخاء غير هول **باب ما يكره من عقوق الوالد** من عقوق الوالد من عقوق الوالد
طريقا طريقه وهو ان يعصى على امر الله او امر الله او امر الله او امر الله او امر الله او امر الله او امر الله او امر الله
سرعته الله تعالى **باب ما يكره من عقوق الوالد** من عقوق الوالد من عقوق الوالد من عقوق الوالد
واحدة منهن **باب ما يكره من عقوق الوالد** من عقوق الوالد من عقوق الوالد من عقوق الوالد
على القاتل في الاقصاص ههنا اوجه يثبت بها عليه **باب ما يكره من عقوق الوالد** من عقوق الوالد من عقوق الوالد
والقاتل واحد كعادو الجاهلية كما اذا قتل منهم واحد قتلوا به جماعة حتى لا يسهلوا اخوك حتى لا
يعجز عن الخاتبة ابن عباد بوشش نعل كلب وقال كل قاتل فكلب عزم حتى نال القاتل اثمته وكانوا
يعتدون عزا لقتل اذا لم يكن قاتلا وقيل الاستراق المشقة وتري ابو سلم صاحب الدولة فلا يبرئ ما لوغ
على انه خير في معنى الامور وفيه شيا لفة ليست في الامر وعن مجاهد ربه ان الصبر لقاتل الاولاد وتري ولا تترك
على خطاب الولد او قاتل المظلوم وتري قراة في ربه ولا تتركوا ردة على ولا تفسدوا الله كان مشهورا الصبر
للولي يعني حشيه ان ابيه قد يضره بان اوجب له الاقصاص فلا يتركه على ذلك اذ بان الله تعز بغيره السلطان
واظهار المؤمنين على شيئا الحق فلا يبع ما ورا حقه واما المظلوم لان الله تاحره حيث اوجب الاقصاص بقتله
وتعز والامر بالتوبة واما الذي يقتله الولد فيصرف في قتله فانه مشهورا الجاني الاقصاص على المشرق
باب ما يكره من عقوق الوالد من عقوق الوالد من عقوق الوالد من عقوق الوالد
باله ههنا احسن بالحضه او بطرعه القوي احسن وهو خطه عليه ولغيره **باب ما يكره من عقوق الوالد** من عقوق الوالد من عقوق الوالد
لا يفسقه ويبري به ويجوز ان يكون عبيلا كما قد يقال للعبد لم يكت وعلا وفي بك تبكيك للناكث كما يقال للوثة
ما ذنب قبلك ويجوز ان يراد ان صاحب العهد كان مستولا تري بالسلطان من الصم والكسر وهو القسطنطين
ومل كان ميراث صغيرا وكثير من جوان من ابد ربه وغيره **باب ما يكره من عقوق الوالد** من عقوق الوالد من عقوق الوالد
الخارج وهو ما يولد الله والابن ولا يبع ويرى ولا ينفق بقاء فناء امر وقائه ومنه القافة يعني ولا يكره
اتباعه لا علم ربه من قولك وتكره نفع سلكا لا يدركه بوضعه الى قصده فهو ضار والمراة الهه عن ابن
سور الرجل لا يعلم وان يعلم لا يعلم ويدخل منه الهه من التعليل حولا ظاهرا لانه اشاع ما لا يعلم حقة
من ضادة وعن ابن الجنيبة ربه شهادة الزور وعن الحسن ربه لا يفت اخاك المثل اذا امر بك فقول هذا يفعل
كذا وراية يفعل وسعت ولم تدروا منكم وقيل القيق شية بالقطيعة وشية الحديث من قيا من ماله
لست فيه حشية الله في ردة الخالجي ياتي الخرج وانشد وشيل الديا شيم الغرابين ساكن في بيتا لا تفتن المقاي
اي القاذق وقال الكلب بن زيد حولا ربي الوري بعير ذئب ولا اقنوا الجواض ان تفتنوا وقد استدل به
بطلان الاحتجاج ولا يبع لان ذلك نوع من العلم فقد ايام الشرح غلب الظن مقام العلم وامر بالعلة **باب ما يكره من عقوق الوالد** من عقوق الوالد من عقوق الوالد
الى التبع والبصر والوقاد كقولهم والعين بعد اوليك الايام وعنه في موضع الرقع قال عليه اي كل واحد منها
كان مستولا عنه فقولوا عند الجار والجار كذا اخضر في قوله غير الخصب علمه يقال للانسان لم يبعث
ما لم يخلد شيا ولم يفرط الى ما لم يجلد النظر اليه ولم عزت الى ما لم يجلد الغم عليه وتري والوقاد يبعث العنا
والواو قلت المعز واذا بعد الفضة في الفواد ثم استعقب القلب مع الفتح من جاء خالا لا يفتح وتري
تروكا وقيل لا خفت المصد ر على اسم الفاعل لما فيه من التاكيد **باب ما يكره من عقوق الوالد** من عقوق الوالد من عقوق الوالد
وشة واما ربه تري ان تفرق لصر القرا ولن طلع الحال بولا سطا وكه وهو لمك بالختال وتري شية وشية
اضافة شئ الى ضميرك وشية في بعض المصاحف وشية وقراة اي بكر الصدق كان خاتمه باله كيف قيل شية مع
قوله مكرهها قلب الشية في حكم الاتم بقرلة الذب والام لا عنه حكم الضغات فلا اعتبارا شائشة ولا فرق بين
من تري شية ومن تري شية الا تراك بقول ابننا شية كرسول الترفة شية ولا فرق بين استناده الى بذكر
وموشا ولت فادكرات الخصال بعضها سبي وبعضها حسن ولذلك من تري شية بالاضافة فوجه من تري
شية ولي كذا كذا خطبه بما في عنده خاصة لا الخصال المعهودة **باب ما يكره من عقوق الوالد** من عقوق الوالد من عقوق الوالد
مع الله الهه اخر الى هذه العانة وتماه حكمة لانه كلام حكم لا يدخله الفتاد بوجه وعن من عاس ربه هذه
التي عشرين انه كانت في المواجه موسى علم اولها لا تخلف مع الله الهه اخر قال الله تعالى وكنت انا في الاواح من ربي
وهي عرايات في المواجه ولقد جعل الله عز وجل فاقم وحايتها المصير على المشي لان التوحيد هو ان كل حكمة
وملاها ومن عهده لم ينفقه حكمة وعلومه واي بد منها الحكم وحكمها فوجوه السما وما اغنت عن الفلاستة
اشفا لجم وهو في الفقه من الله احسن التسم **باب ما يكره من عقوق الوالد** من عقوق الوالد من عقوق الوالد
يعني الحقكم ربه على وجه الخلوص والصفاء بافضل الاولاد وهم البنون لم يجعلهم نصيبا لنفسه ولقد اودهم
وهما السات وهذا اخلاف الحكمة وما علمه معقولكم وعادكم بان الصمد لا يوترون باجود الاشيا واصفاها
من الشوق وتكون اذ لها رادهاا للشدائد انكم لم تكونون بولا عظميا باضا فكم الله الاولاد ربه خاصة
بالاحسان ثم ما تكم تفضلون عليه انتم كتمت محمولون له ما تكمهون شربان محمولوا الملكة وهم علاه

وكان الذي طاروا فيكم اعلم ما ينبغي

المسعودي
الشمس

51

مارات **علي بن ابي طالب** عن اختفائه ولما فعله بامر الله **والفرين** هو الاستخفاف الذي تركه النبي قبل ملكها
 مولات ذوالفرين وشيماك علمه وكان فوات نمرود ونحت نصره وكان بعد نمرود واختلف فيه فقبل
 كان عبيدا صالحا ملكه الله تعالى واخطاه الغر والحكة والشمه الذهبية ونحوه النور والظلمه
 فاذا سري يصديه النورين امامه ونحوه الظلمه من زايه . وقيل نيا . وقيل ملكا من الملكة . وعن
 غيره انه سمع رجلا يقول يا ذا الفرين فقال اللهم عفا امارضتم ان تلتحقوا باسمي الابن يا حي تميم
 يا شيا الملكة . وعن علي بن ابي طالب الحجاب ومذبت له الاسباب ونحوه النور وشيخه عنه فقال احب
 فاجبه . وسأله ابن الكوي ما ذا ذا الفرين امكني امرني فقال ليس بمثلك ولا بي ولكن كان عند صالح
 ضرب على ربه الاين في طاعة الله فأت فرجته الله فضرب على ربه الاين فأت فرجته الله فضرب على ربه
 ونحوه مثله . قيل كان يدعوه الى التوحيد فيقتلونه فيجيبوه الله تعالى . وعن النبي صلى الله عليه وآله
 طاف فرني الذي يعني بانيط شرها ونحوها . وقيل كان له قران اي طير كان وقيل الغرض في رفته قران من الناس
 وعن وهب بن سالم لانه ملك الروم وفارس وروى الروم والترك وعنه كانت صنعته راسه بن نجاشي . ومن كان
 فتاحه قران . وقيل كان على راسه ما يشبه الفرين . ويحور ان يلقب بذلك لجماعته كما يسمي الجماع كسما
 لايت يبط اوانه وكان من الروم ولده جوح ليس لها ولد فرين . **والشايون** هم اليهود سألوه على وجه الاسما
 وقيل سألوه اوجل واشياعه والمخاطب فيكم لاجل الفرقين من كل شي اي من اسباب كل شي اراده
 من اغراضه ومقاصده في ملكه **سببا** بقرينة موصلا اليه والنسب ما يتوصل به الى المقصود من علم او فرك
 او الفكا واذا بلغ المغرب فابع سببا بوصوله اليه حتى بلغ وكذلك اذا اذ العرش واسبع سببا واذا
 بلغ السنين وتري فابع سببا . وتري حشته من حشمة البير اذا اضرته فيه الحرة وخاميه لمعنا حارة
 وعن ابي خريجه كثر زوجه رسول الله صلى الله عليه وآله على رجل راي الشمس من غابت فقال انبذي يا ابا ذر ان يرب
 هذه قلت الله ورسوله اعلم قال فانما تعرف في عين خاميه . وهي فراه ابن مسعود وطحة وابن عمر والحسن
 وروى ابن عباس بن حمزة وكان ابن عباسي ربه عند معاوية بنى معاوية خاميه فقال ابن عباس بن حمزة
 صال معاوية وكبت تقرا فقال كل يقري امير المؤمنين ثم وجه اليه الكعبه الاحياء كيف تجد الشمس عرب
 فقال وما وطن كذا لك نجوى في التولاه وروي في تأطيرها قولان عاين وكان نمرودا وانشد قول ربيع
 نوى معيب الشمس عندها . في عين ديبك وتأطير خذله اي في غير ذى طين ونحوها . اسود
 ولا تاني بين الحمة والخاميه فاجاز ان تكون العين حاميه للوضوح جمعها كما نكره في جمع الله تعالى
 من ان يعذبهم بالعقل وان يدعوه الى الاسلام فاختر الدعوه والاختلاف في شئنا لنهم قال
 قاسم بن قنونه قانا الا البقا على الظلم العظيم الذي هو الشرك فذلك هو المعذب في الدارين وامان
 من وعلم ما يقتضيه الامان فله حرا الجنى وقيل خيرة بين الفل والاسر وسماه اخستانا في مقابلته الفل
 فله حرا الحسى فله ان يجازى المثوبة الحسى او فله حرا النعمة الحسى التي هي كل الشهادة وتري فله حرا
 الحسى فله الفعل الحسى فراه . وعن فائدة ربه كان بطح من كثر في القدر وهو العذاب النمر ومن
 اعطاه وكناه **من تبايرا** اي لا تأثره بالصعب الشاق ولكن بالسهل المتيسر من الزكاة والمزاج وغير ذلك
 ونقدت ذاليس كموله قول لا يسيو ولا يري يسرا يعني من لا تري مطلق بنوع اللام وهو مصدر والمعنى
 بلغ كان مطلق الشمس كموله كان تبايرا التبايرات ذبوا كما تريد كان تبايرا التبايرات على يوم ميل
 هو الزنج . والتباير الثانية . وعن كعب بن الزهر لانتك الابنية ونحوها استواب فاذا طلعت الشمس
 دخلوها فاذا ارتفع النهار خرجوا الى مقاديرهم . وعن بعضهم خرجت حتى جاوزت الصين وسال عن
 هولا فقبل بيك وبينهم سبعين يوم ويلة فلما ظلم فاذا احدثهم ينفوس اذنه ويلبس الاحر ومعصا
 يعرف لسانهم فقالوا له حينا تنظر كيف تطلع الشمس قال فيينا نحن كذا اذ سمعنا كهيئة الصلوة
 تغني على يرافقت وهي تحتوي باليد من فلما طلعت الشمس على ما اذهي فوق الماء كهيئة الزيت
 فاذا خلونا سرتا لهم فلما ارتفع النهار خرجوا الى البحر فغلقوا يضطادون الشمس فطره في الشمس
 فيصير لهم . وقيل الشمس اللسان . وعن مجاهد ربه لا يلبس الشاب من الشؤد الا عند
 الشمس اكثر من جمع اهل الارض **كذلك** اي امر ذي الفرين كذا اي كما وصفنا تعظيما لاسره **احضا**
ما لديه خبرا من الجنود والالاق واسباب الملكا خبرا تكبوا له كذا وقيل لم يخل لهم من دنوا شرا
 شك ذلك الامر الذي جعلنا لهم من الجن والخصون والائنية والاكنا من كل جن والشباب
 من كل صنف وقد بلغ مطلق الشمس مثل ذلك اي كما بلغ مقربها . وقيل تطلع على يوم مثل ذلك القبيل الذي
 علمهم يعني انهم كثر شلم . وحكمهم على حكمهم في تقديره لمن بقي منهم على الكفر واختاره لمراسمهم
بين الدين بين الجنين ونحو الجنان سيد ذوالفرين ما بينهما روى بالضم والفتح وقيل ما كان من طوالة
 نجاتهم بها فهو مضموم وما كان من قول القباد فهو مفتوح لان السد بالضم يفعل بمعنى يقول اي هما
 فعل الله تعالى وخلقه والسد بالفتح مصدر زحذت فحذته الناس وانصت بين علي انه يقول به مبالغ
 كما انتمى الاضاه في قوله هذا وان يني وسد كما ارتفع في قوله لقد سطع نبيكم لانه من الخروء الى
 تشتعل اسما وطرورا وهذا المكان في سطع ارض الترك كما يلي المشرق **من وها** اي هم الترك لا يكدون
 يفتنون قول لا يكدون فيقونه الاجهاد وشقة من اشارة اوتراجا ونحوه كما تنهم النار وتري
 يفتنون اي لا يفتنون الشاع كلالهم ولا يفتنونهم لانهم غريبتهم مجهولة **ياحوج** **وماحوج** اسماء العجماء
 بل ليل مع الضرف وتري يا محمدي تري زوجه اجوج وماحوج وهما من ولد يانث وقيل اجوج من الترك

وہابی

وما جوع من الجبل والد بهر مقتدون في الارض وقيل كانوا ياكلون الناس . واما كما لو يخرجون امام الربيع
 فلا يتحركون شيئا اخر الا اكلوه ولا يابثا الا اكلوه وكانوا يلقون منهم قتلا اذا اشد بهدا . وعرف
 رسول الله في صفهم لا يوت احد منهم حتى ينظر الى الفردوس من صلبه كلهم قد جعل السلاخ وقيل هم
 على صفين طوال مغزطوا الطول وقصار مغزطوا القصر . وتري تحرا وتحرجا اي جعلوا فرجة من احوالنا
 ونظرها النول والنوال وتري شدا وشدا بالفتح والضم **ما يكون فيه ربح** ما خلق فيه مكنت من
 كثر المال واليشاد خير مما تيدلون في بين المراج فلا حاجة في الله كما قال النبي ص ما اتاني الله خيرا انا لله
 في بالادغام وبفكة **ما عيون** بقوه بقله وضاع يجنون ايتا والعلو بالالات **رب** ما حاج اخصنا
 والردم اكثر من السد من قولهم ثوب مودم رفاع فوق رفاع قيل حفر الاشيا حتى بلغ الماء رجلا
 الماس من القصر والخاص المذاب والنبيات من ربح الحبد بدينها الخط والفجر حتى سدما من الحلبين
 الى اعلاها بوضع المنايح حتى صارت كالنار صبت الحاش المذاب على الحديد اقمي فاختلط والنقص
 بعض فصار جلا صلا وقيل بعد ما بين السد من مائة فربح وتري سويك وسوي . وعن رسول الله ص
 ان رجلا اخبرته فقال كيف رايت قال كالبؤد الحمر طريفة سودا وطريفة حمرا قال قد رايت **والصدقا**
 بفتحتين كما بينا الحبلين لانها يتصادفان اي يتقاربان . وتري الصدقين بفتحتين والصدقين بفتح
 وشكون والصدقين بضمه وفتح والفتحة والخاص المذاب لانه ينظر قطر منصوب بارفع وتعد في اولى
 تقرا ارفع عليه قيل اخذت الاول لانه الثاني عليه وتري قال يتوني اي جيتي **لا استطوا** تحذف التا
 للغة لان التا رتبة الحج من المطا . وتري ما اصطاعنا بقلب السد صادا واما من تري بادغام التا
 في المطا فلا في بين ساكنين على غير الحيد **او يغيره** ان يعلوه اي لاجله لهم فيه من صعود الارتفاعه واما
 ولا تقب لصلاته وشانته . هذا اشارة الى السد اي هذا السد نفع من الله ورحمه على عباده
 او هذا الاقدار واليكين من قسوته **فدا** جا وعبدني يعني اذ ادنا بجي يوم القيمة وشا ردا ان ياق حبل
 السد جدا اي تدوكا مستويا مستوي بالارض وكلما انبط بعد ان تفاع فعد ايندك ومنه الجمل الاول
 المنبسط الشام . وتري دجا بالمد في رضا متوبة . وكان وعد في حقا اخر حكاية ذي القرنين . وروى
 وعلنا بعضهم بعض الخلق يخرجون في بعض اي يضربون ويخطون انهم وجهم خياري . وخوران يكون
 الصبر ليأجوج وما جوج وانهم لم يوجون حين يخرجون ثم ورا السد نود حين في البلاد . وتري انهم يابسون
 فثريون مائة ويأكلون دوايه ثريا يكون النحر وما ظفروا به من من لم يتحصن منهم من الناس ولا يقدرون
 ان ياقوا مكة والمدينة وبنت المديس ثريعت الله عز وجل تعني في اقفا لهم يندخل في اذانهم فهو ثون
وعنه وشيخهم وبرزناهم ترواها وشافها **دري** عن ابي القتيبي انهم قادرون على التعليل وعن الثوري
 وتأمل معانيه وشيخها رتوه فتح كرمي **وكا** لا يستطيع سعا يعني وكانوا صفا عنه الا انما بلغ الالاش
 به يستطيع التبع اذا اصبح به وهو لا كانهم اصبحت اجسامهم فلا استطاعة لهم للتبع **عنا** من دوي اول
 هم الملكة يعني انهم لا يكونون لهم اوليا كما هي منهم شيئا كد است واليتامين وهم وتري من مستودعهم اظفر الزن
 كروا . وتري على رية الخشب الذين كفروا اي في كفا قليم وتجبهم ان يندوهم اوليا على الاسد والحقوا على
 السعد والاعلا لان اسم الفاعل اذا اعتمد على المفعول متاوي الفعل في العمل كقولك اذ امر الربدان والحقان ذلك
 لا يكفيهم ولا ينفعهم عند الله عز وجل كما حجبوا وهم تراه حكمة الحكمة ما يقام للويل وهو الضيف فيهم
 فشرهم بعد ابهم **صل** سعيهم مضاع وبطل وهم الرهبان عن علي ر كونه تاعاملة ناصيه . وعن حماد
 اهل الكتاب . وعن علي ر ان الكفار سألوا عنهم فقال فيهم اهل خروا . وعن ابي عبد الله الجدي ر في باق ناس
 ما تمال يوم القيمة هي عندهم من العظم كمال فقامه فاذا رزوها لم تنز شيئا . فلانهم لهم ورا في رزولهم
 فلا يكون لهم عندنا ورك ومقدار وقيل لا يقام لهم ميراث لان الميراث المايوضع لاهل الميتات والنبيات
 من الموحدين وتري فلا يقام بالكلية الا قلت الذين ضل شعيتهم في يكل هو قلت الاية ان يكون في محل الزرع
 عليهم الذين ضل شعيتهم لانه جواب عن السؤال ويجوز ان يكون نصا على الذم او جزا على البذل . فجمع عطف
 بيان لمولدهم جزمهم الخلل الخول يقال خال من مكانه جولا كقولك عاجي خجها عودا يعني لا مزيد عليها
 حتى تارهم انفسهم الى اجمع لاغراضهم وامانهم وهذه غاية الوصف لان الانسان في الذي في اي نعم كافي
 هو طاحا الطرف الى ارفع منه ويجوز ان يتراد في القول وتأكيد الخلو **المادة** اسم لما تدبه الدوا من
 وما يدبه السراج من السليط ويقال التما مباد الارض والمعنى لو كنت كمال علم الله وكنته وكان الجني
 مباداها والمزاد بالي المنيق **نقد الخلق** الحكايات ولوحنا مثل الجريد اذا لنقد ايقم والكل اعني نافذ
 ومبادا غير كقولك في شدة خطاه **طوط** والمودة مثل المباد وهو المادية . وعن ابن عباس ر عن عكرمة مباد
 وتري الاغز ر مبادا بكسر الميم جمع مباد وهو ما يستمره الكاتب فيكتب به وتري نفعه باليا . وقيل قال
 حيي بن اخطبه في كتابه ومن يوت الحكمة فبدا في خيرا كثيرا ثم تفرقوا وما اوبى من العلم الا قليلا من
 يعني ان ذلك خير كثير ولكنه قطع من حركات الله **من كات** يروى لقاربه . فمكا فيل حسن لقاربه وان يقامه
 لقارضا وقبول وقد قرا اللقا . او فمكا فيل من لقاربه والمزاد بالهم عن الامراك بالقيادة لان الامراك
 محله وان لا يتبع به الا وجه ربه خالصا لا يخلط به غيره وقيل نزلت في جند به بن زهير قال لرسول الله ص اني
 اعلم العمل لله فاذ اطلع عليه سري فقال ان الله لا يقبل ما شورك فيه . وتري انه قال له لكان ان اقر العز والحق
 وذلك ان اذ اقصدا ان يقدر به . وعنه ص اتقوا الشرك الا صغرا فلو اوما الشرك الا صغرا قال الزياح عن
 رسول الله ص من تري سور الكهف من اجها كانت له نور من قربة الى ثمنه ومن تراها كلها كانت له نور

تفقه في الفقهين
وخرج من بيته
في سنة ١٢٠٠

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

ایستاد

۲۲
مجلس شورای ملی
در جلسه ۱۰۰۰
تاریخ ۱۳۰۲/۱۰/۲۲

الجزء الثاني من كتاب الكشاف

و من طرقات
روى الروى عن
اكر حتى عرا و
من بعد الاذن العا
عن اى اكر
من عند الواجب
ع ا طاه

[illegible]

الجزء الثالث من الاكشف عن حقائق الدرب

• ان القاسم في الدنيا لا عديد • وليس لها العرى مثل كشاف •
• ان كنت تنفي الجدي فالنور قنانه • فالجمل كالماء او الماء كالشاي •

طهر في عدد آيات القرآن الكريم مع الله

مکتبہ عربیہ اسلامیہ

في بيت
النور
ما يكون

اطمأننهم بانه مستحق لهم الزاد
فدوت زوايا الوفق اعرض الزوايا
فدوت زوايا الوفق اعرض الزوايا
فدوت زوايا الوفق اعرض الزوايا

على الملتزم من جنس العطين والمناخ عن علم البيان شجرة انوار ما تحت المشرق...
عن محمد بن كعب عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان من لم يزل يقرأ سورة البقرة...

هذا هو الحق الذي لا يبدل...
والله اعلم بالصواب

من نفسي وري بعض المصاحف اكد اخبرني من نفسي فلف اظهر كرمها...
اخبرني بالفتح من خفاء اذ اظهرني اي ثوب اظهرني كونه اقرب من الساعة...
اي ما كاد اخبرني بمخبر المعين...
للقمة...
بالعث...
احدها ان صدق الكفر...
كانه قيل فليكن...
ما انت عليه...
تكرار...
واعلم...
وفي هذا...
ان تكون...
من قلبها...
يدريه...
بذرايا...
وي بن اي...
ملوا...
وعن...
هذه...
وهذه...
ويروا...
بالسنة...
كانه...
احسها...
بريد...
لايه...
للمسعة...
بما...
الحق...
لما...
واد...
ضله...
بجول...
استحق...
فاذا...
بالفاظ...
والكم...
وحما...
حي...
وسرع...
رسل...
البشر...
يلمح...
بلغ...
كال...
وسيل...
وان...
المتقون...
لما...
في...
في...

هذا هو الحق الذي لا يبدل...
والله اعلم بالصواب

من يله

الذي يعالج الاستم مع ذلك الان واليد والرجل اللسان

[illegible]

الحجج الانشائي من الجبل
ما بها كرم ونبها واصل
الاعلامات في كسب

ان عليا اوقا
ان عليا اوقا

وَأَيُّهَا الْمُسْلِمُونَ
وَأَيُّهَا الْوَحِيدُونَ
وَأَيُّهَا الْوَحِيدُونَ

۱۲۸

الحق على الحق وان الحق لو اراد قود الحياة لا نقاد ت له وان مشيئة الخذلان ولا يقبل ناصية وانه عليه على
 ملكه لا اجماله وقوله يسخر تحلل ويحترق والافكيف يحرق عليه ان سائر الاقوال وان يحرق ملكا يشله من
 ويحليه على ملكه بالخير لا يخلو الوعد في قوله **احمل بنينا ربك يومئذ** من ان يحتمل زمانا او مكانا او يصدرا
 فان جعلته زمانا نظر فان قوله **يومئذ** يوم الوعد مطابق له لولا ان كان فوقع الاختلاف على المكان
 وان مطابقا بقوله يومئذ يوم الوعد ومنه واما ان كان عريضا فله مكانا وزمانا جميعا لانه في يوم
 الوعد بالصلب فبقى ان يحصل بعد ذلك المعنى الوعد ويقدر مضافا بخذوف اي مكانا فوقع ويحمل الصبر
 في حملته للوعد ومكانا يبدل من المكات المحذوف فان قلت كيف مطابقا فله هو مطابقا ومعنى وان لم يطابق له لانه
 من ان جعله زمانا والشواهد واقعة عن المكات لانه الزمان ثابت هو مطابقا ومعنى وان لم يطابق له لانه
 لا بد له من ان يحصل يوم الوعد في مكان بعينه مشهور باختلافه فيه في ذلك اليوم فيذكر الزمان على الحال
 واما رواية المعنى بالوعد فيها يصدر للاخير والمعنى الثاني لا يعود يوم الرب وطابق هدي اسم من
 طرف المعنى ويحوز ان لا يقدر مضافا بخذوف ويكون المعنى احمل بنينا وعدا لا خلفه فان قلت يوم
 نصب مكانا لا بد بالمتصور او يقدر له عليه المصدر وانما ذلك فكيف يطابقه الجواب فثبت اسما على فراه
 الحسن فظاهر واما على فراه القامد فلي سبب وعده يوم الوعد ومنه على فراه الحسن ان يكون
 موعدا كمرتب على الوقت **يومئذ** خبر على بنية التعريف فيه لانه في ذلك اليوم ببقية وقيل في يوم
 الوعد يوم عاصور يوم النور يوم عيد كان له في كل عامه ولوم كانوا يحذرون فيه يتوفا
 ويتزيون في ذلك اليوم فترك خلفه بالروح على الوعد والمجرى على جواب الامر وفي كاسيوت ورسوا
 بالسر والضم ومنوا وعصرون ومعناه منصفنا بيننا وبينك عن مجاهد وهو من الاشتوى لان
 المسامحة من الوسيط الى الطرفين مستوية لا تفاوت فيها ومن لم يبرهن توجهه ان مجرى الوصل مجرى
 الوصف **يومئذ** بالياء والتاثير في ان يحترقنا فموت وان تحترق اليوم ومن ان يكون فيه صبر
 وعون ذكره بلفظة العينة اسما على القاعدة التي يخاطب بها الملوك او خاطب اليوم بقوله من بعدكم
 وحمل فيسخر لعون وتحمل ان يحترق الوعد او الحز عطا على اليوم والربيه وانما واعدكم ذلك اليوم
 فيكون على كل امة وظهور دينه وكيته الكافر وزهوق الباطل على اراضي الاشهاد في الجمع الغفير
 لغفر رغبة من رغبة في اتباع الحق ويحل بين الميثلين **واشيعهم** وتكثر الحديث بذلك الامر ليعلم في كل
 يدور وحضر ويشتد فيهم اهل البور والمد **لا تقول** على الله كذا اي لا تشكروا اياته من محبة ورحمة في
يحييهم والتحت بلفظ اهل النار والاشباح لغة بني بنيهم وقوله الفراق في الاستخفاف والتخلف
 في بيت لا تزال الربك تضطرب في شجرة اعز الله عن عيسى **لا تقول** على الله كذا اي لا تشكروا اياته من محبة ورحمة في
 ان كان سائرا فتشكبه وان كان من الشيا ذلة امروء وتحت وضعا فاقال ربكم الانفة والامام اهدا يقول
 سائر وانما هم تشا وروا في النبي رحما فوالا هذاب القول بقرعة **ان هذا** لسائر ان يقولوا
 ان ربك المنطق واللام هي الفارقة بين الناس فيه والخففة من قوله وفي قوله ان هذا انما
 ومن سعور ان هذا ان سائر ان يفتح ان وفي قوله لا مزل من القوي ومن قوله في القراء المشهور ان هذا ان
 لسائر ان هي لغة بالقرن من كتب جعلوا الاسم التي تحا لاسم الاخرها الف كقوى وسعد فلم يقلوا ما في
 والجرا الصب وقال بعضهم ان معني يحترق وسائر ان خذوف مستند بخذوف واللام ذاخله على الجملة
 بعد من لها سائر ان وقد اعجب به ابو يحيى سائر ان هذا هو **انبيته** المشي والمنة الفضل وكل خذوف ما له
 فزخون وقيل ازا ذوا اهل طريقتهم المشي وهو بنوا اسرائيل لقول موسى ارسل معي اسرائيل وقيل
 البطريرك اسحق النسي واسحق امير الدين هم قد عرفهم بمال هو طريفة قهرهم ويقال للواحدة
 هو طريفة قهره **ناجوا** كيدهم يقصده قوله جمع كيد وقيل فاجعوا كيدهم اي ارمقوا واجعلوا نجوا عليهم
 لا تحلفوا ولا تحلف عنه واخذ منهم كالمثل للجمع عليها **انما** وانما لانها اهدى في صدور الزوار
 وروايتهم كانوا سبعين الف الف كل واحد منهم جبل وعصى وقد اقبلوا اقبالة واجلوه وعزى عيده
 فتمثلوا بالصلب لان ان من يجهنم فيه لعدهم رضلاهم مضطربان ووجه محبة ان يقع ملكا
 لمصلي بينه فاحترقوا بان **انما** او تراجا ايتوا مضطربا من المضطربات **وقد نال** اليوم من استعلى اعراض عيسى
 ومعه فاذن على **انما** فاجعل مضطرب بفعل مضرا وروى بانه خير مستند بخذوف معناه اختراجه الاس
 او الامور انقار **انما** الفاننا وهذا الخبر منهم استعمال اذ في حسن معه وتواضع له وتخص خناج
 رتبته على اعطاهم النصم من انهم **وقال** الله عز وجل الكهنة ذلك وعلم موسى على اختيار الفاهم
 او لا مع ما فيه من مقابله اذ في ياد حتى يوروا ما يقهر من كابد التحم ويستقروا اقصى طور من
 فاذا انقلوا اطهر الله سلطانهم وقذف بالحق على الباطل نكصا من سلطان المعج على التي في حقه وكانت امة من
 للناظرين وعبر بعبء الحشر بقال في اذ اهدى اذ انا جاء والحق فينا انما اذ الكاينة المعنى
 الطالبة ناصيا لها وحلة تضاف اليها خست في بعض المواضع بان يكون ناصيا فعلا بخبرها وصق
 المعاجاة والجملة استدايه لا غير فتدبر قوله فاذا اجابهم وعصمهم فاجا موسى وتحتل عني جالهم
 وعصمهم وهذا اسل والمعنى على مفادته حالهم وعصمهم فله اليه السعي وفي عصمهم فالصبر هو الاصل
 والكسرا تاج ومنه في ودي وثني وثني **ويحييهم** على اسناد الضمير الى الجبال والمضي واما قوله **واحييهم**
 من الضمير بدل الاشتمال كقولك اعجبني زيد كرمته ويحييهم على كون الجبال والقمم تحيى شجرها كحيي على
 وطريقه طريق تحيى وتحيل على ان الله هو المحل الحي والامتلاء يروى اهرم لظواهرها بالربيق لها قربت عليها الشمس

منه عجزهم عن جف هذا الكلام ونزولهم فوقه عليه السلام ومستمعها لمدان حرم الله

۱۸۰۰
 ۱۸۰۱
 ۱۸۰۲
 ۱۸۰۳
 ۱۸۰۴
 ۱۸۰۵
 ۱۸۰۶
 ۱۸۰۷
 ۱۸۰۸
 ۱۸۰۹
 ۱۸۱۰
 ۱۸۱۱
 ۱۸۱۲
 ۱۸۱۳
 ۱۸۱۴
 ۱۸۱۵
 ۱۸۱۶
 ۱۸۱۷
 ۱۸۱۸
 ۱۸۱۹
 ۱۸۲۰
 ۱۸۲۱
 ۱۸۲۲
 ۱۸۲۳
 ۱۸۲۴
 ۱۸۲۵
 ۱۸۲۶
 ۱۸۲۷
 ۱۸۲۸
 ۱۸۲۹
 ۱۸۳۰
 ۱۸۳۱
 ۱۸۳۲
 ۱۸۳۳
 ۱۸۳۴
 ۱۸۳۵
 ۱۸۳۶
 ۱۸۳۷
 ۱۸۳۸
 ۱۸۳۹
 ۱۸۴۰
 ۱۸۴۱
 ۱۸۴۲
 ۱۸۴۳
 ۱۸۴۴
 ۱۸۴۵
 ۱۸۴۶
 ۱۸۴۷
 ۱۸۴۸
 ۱۸۴۹
 ۱۸۵۰
 ۱۸۵۱
 ۱۸۵۲
 ۱۸۵۳
 ۱۸۵۴
 ۱۸۵۵
 ۱۸۵۶
 ۱۸۵۷
 ۱۸۵۸
 ۱۸۵۹
 ۱۸۶۰
 ۱۸۶۱
 ۱۸۶۲
 ۱۸۶۳
 ۱۸۶۴
 ۱۸۶۵
 ۱۸۶۶
 ۱۸۶۷
 ۱۸۶۸
 ۱۸۶۹
 ۱۸۷۰
 ۱۸۷۱
 ۱۸۷۲
 ۱۸۷۳
 ۱۸۷۴
 ۱۸۷۵
 ۱۸۷۶
 ۱۸۷۷
 ۱۸۷۸
 ۱۸۷۹
 ۱۸۸۰
 ۱۸۸۱
 ۱۸۸۲
 ۱۸۸۳
 ۱۸۸۴
 ۱۸۸۵
 ۱۸۸۶
 ۱۸۸۷
 ۱۸۸۸
 ۱۸۸۹
 ۱۸۹۰
 ۱۸۹۱
 ۱۸۹۲
 ۱۸۹۳
 ۱۸۹۴
 ۱۸۹۵
 ۱۸۹۶
 ۱۸۹۷
 ۱۸۹۸
 ۱۸۹۹
 ۱۹۰۰

[illegible]

مکتبہ اسلامیہ کراچی

[illegible][illegible]

احسان
کھا سرتے
وہو پتا
میں
میں
میں

8. *Protein* 1000

فلما جاء اليك
كلمة مني
اسمها وكنها
لهم مني
سورة في انشا
اولها احيا

عالم
بعض
انسان
و من جمله

والمحبة

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين

[illegible]

مجلس الشورى

الرحم جرم بالا جناب

[illegible]

۱۲۸

۱۰

20.

لذلك انكروه واستناده قوله لتدبروا ما اندرنا وما هم لهم ما يكون اولها فاعندوا ما تروا يا ته
 واقاضيتهم مثل ما من لثمن قتلهم من المكدين ام تجاهم من الامم سالم يا ت اباهم هم خلتون
 الاولين حين خافوا الله فاموا به ويكتبه ورسله واجامع واباؤهم استقبلوا عاقبه من عبيدك
 وقطبان وعن المسح لا تسبوا مفر ولا ربيعه فانها لا تسلم ولا استبوا قضا فانه كان شرا
 ولا تسبوا المحدثين كعب ولا اسديان خويته ولا تقيم بنو قافهم كانوا على الاسلام وما شكتهم فيه
 من شي فلا تسبوا وان تسبوا كان مستبها وروي ان حصة كان مستبها وكان على شي طه لثمن
 اسير داود ام سرور ام سرور ام سرور ام سرور ام سرور ام سرور ام سرور ام سرور ام سرور ام سرور ام سرور
 واستناده بانه خير فينا من قريش والخطبة التي خطبها ابو طالب في نكاح حبيبه بنت حويلد كفي بظلمها
 سادها **الحج** الجنود وكانوا يعلمون انه يري منها وانه ايجهم عقلا وانتمهم ذمنا ولكنهم جاء
 بما خالفوا به من احوالهم ولم يوافق ما تشاؤوا عليه وسيط بهمومهم ودمارهم من اتباع ابا بطل ولم
 يجدوا لهم مزايا ولا مدفعا لانه الحق الابلي والقراد المسقيم فاجلوا الى البهت وغولوا على الكذب
 من الفتنة الى الموت والشعر **قوله** **والله** ان اقلهم كانوا لا يكرهون الحق
 كان فهم من يتك الا بالله انفة واستغفار فاس قوتهم قوتهم وان يقولوا مستبها وترك ذن اباه لا كراهيه
 للحق كما يحكي عن ابي طالب وان لم يسمع بعض الناس ان ابا طالب خرج اسلامه فليست يا تني الله كان
 ابا طالب كان اجل اتمام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى شتموا اسلامه وعباس ونجى اسلام اوطالب في ذلك
 شان الحق وان التمسوا الارض قامت ولا منعه الا به فلو اتبع احوالهم لانقلب باطلا ولذهب ما يقيم به العالم
 ولا يبقى له بعد قوام وان اذ ان الحق الذي جاء به محمد وهو الاسلام لواقع احوالهم وانقلب شركا لاجل الله فالفهم
 ولا يهلك العالم ولم يؤخر عن ماله ان الحق هو الله ومعناه ولو كان الله الاضيق احوالهم واما ما ذكر
 والمعا في ما كانا كالمنا واما قد روي ان يسكن التمسوا الارض **قوله** **والله** ان اقلهم كانوا لا يكرهون الحق
 ام وعظمهم ام وصيتهم وغيرهم واما الذي كانوا يقولونه ويقولون لو ان عدنا نذكر من الاولين لكانا عبدا لله
 المخلصين وروي بذكرهم في **الحج** **قوله** **والله** ان اقلهم كانوا لا يكرهون الحق وهو ما تخرج الى الامم من ركة ارضك
 والكل عامل من اجرة وحمله وقيل الخراج ما تبرعت به والخراج ما لزمك اداء والوجه ان المخرج اخفى
 من الخراج كقولك خراج الزينة وخرج المخرج زيادة اللفظ لزيادة المعنى وذلك خست قراة
 بين قراة خراج زينة يعني ان تسلمهم على هذا ايستك لهم تطلبا من عطا الخلق فالكثير من عطا الخلق خسر
 الزهم الخيرة وهذه الايات وقيل معاذ فزهم وعظم ما الذي ارسل اليهم بظلم معروف اسره وحاله يحبون شري
 وعلمه خلق بان تحبوا لرساله من بين ظهرانيهم وانه لم يبع من له حق في شراعه اليه عوك القطر بيا بطل
 ولم يجعل ذلك سببا الى النيل من دينهم واستعطا احوالهم ولم يبعهم الا الى دين الاسلام الذي هو الصراط المستقيم
 ابرار المكنون من اذ وانهم وهو اخلاصهم بالدين والتمسوا ما في دينهم من الايات الضلال من غير بيان وتعلم
 بانه يحبون بعد ظهور الحق وبيان الصدق من الله بالمحابة والايات التي ذكرها الله في كتابهم ما في حظه
 من الدركه يحتمل ان هؤلاء وصفتهم اهل لا يؤمنون بالاخرة **قوله** **والله** ان اقلهم كانوا لا يكرهون الحق
 الصراط مستقيم وان كل من لا يؤمن بالاخرة فهو من الضالين **قوله** **والله** ان اقلهم كانوا لا يكرهون الحق
 ومنع المجره من اهل بيته واخذهم الله بالشئ حتى اكلوا الظلم جابوا شيئا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له
 الله والوهم انت ترمي اهل بيتي بغير حق لعلنا نعلم ما قال بل قال قلت الا بالثب والاثبات الجاهل والمعنى لو
 الله منهم هذا القدر وهو القدر الذي صارهم بترحمه عليهم ووجدوا الخشب لا ريب والى ما كانوا عليه من
 الاستكبار وغداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين وانزلهم منها ولذهب عنهم هذا الابلا من هذا التمسك بين يديه
 يستجوبونه واستشهدوا بذلك بانا اخذناهم اولا بالثبوت وما جرى عليهم يوم بدر من قتل سادتهم واسرهم
 ما وجدت منهم بعد ذلك استكارة ولا تصبر حتى تقضي عليهم باب الجوع الذي هو اسدي من الاسر والتمسوا
 اطمع الخدات فالتسوا الساعية وخضعت رقابهم وجا اعتناهم لشدة شدة في الصناديق يتعطلون او يخافون
 بكل تحذير من السيل والجوع فارتى فيهم مفاودة وهم كذلك حتى اذا عذبوا بنار جهنم لحسد سلكوا له ولم
 نعم الساعية سلكوا الجحيم لانهم عزمهم وهم فيه يلسون والابلاس الياس من كل خير وصل السكوت
 مع الخبيث **قوله** **والله** ان اقلهم كانوا لا يكرهون الحق استعقل من الكون ان يتسل من كون الكون كمالا
 اذا استقل من حال الى حال ويحتمل ان يكون استعقل من الكون استعقل من الكون كمالا
 تمسوا او تاستكبرون **قوله** **والله** ان اقلهم كانوا لا يكرهون الحق لان المعنى تخافهم فاجدبت منهم غيب الحجة استعقل من الكون كمالا
 ان يتكبروا ويتبرعوا حتى يفتح عليهم باب العذاب الشديد وروي **قوله** **والله** ان اقلهم كانوا لا يكرهون الحق
 لانه يتعلق بها من المنافع الدينية والدنيوية لا يتعلق بغيرها ومثله ما فيها ان يقولوا اسماهم وانما
 في ايات الله وانفاله لم يطرأ ويستدلوا بتدبيرهم ومن لم يعلمها فما خلقت له فهي قوله عا ديا كما قال تعالى
 سبحانه ولا تضادهم ولا صديقتهم من شي اذا كانوا يحسدون بايات الله ومقدسة شكر النعمة فيها الامم والنعم بها
 وان لا يتسلوا شهادته بغيره ولا شراى شكون شكر قسلا وما منة للتاكيد معنى خفاة **قوله** **والله** ان اقلهم كانوا لا يكرهون الحق
 بالثبوت واليه يجمعون يوم القيمة بعد تفرقكم **قوله** **والله** ان اقلهم كانوا لا يكرهون الحق
 ولا يتصور على تقديرها غيب وروي **قوله** **والله** ان اقلهم كانوا لا يكرهون الحق
 جمع استبنا جمع سطر فالروية **قوله** **والله** ان اقلهم كانوا لا يكرهون الحق
 في ايات الله وانفاله لم يطرأ ويستدلوا بتدبيرهم ومن لم يعلمها فما خلقت له فهي قوله عا ديا كما قال تعالى
 سبحانه ولا تضادهم ولا صديقتهم من شي اذا كانوا يحسدون بايات الله ومقدسة شكر النعمة فيها الامم والنعم بها
 وان لا يتسلوا شهادته بغيره ولا شراى شكون شكر قسلا وما منة للتاكيد معنى خفاة **قوله** **والله** ان اقلهم كانوا لا يكرهون الحق
 بالثبوت واليه يجمعون يوم القيمة بعد تفرقكم **قوله** **والله** ان اقلهم كانوا لا يكرهون الحق
 ولا يتصور على تقديرها غيب وروي **قوله** **والله** ان اقلهم كانوا لا يكرهون الحق

ان الله لا يهدي القوم الظالمين
 والذين هم عن الله غافلون
 والذين هم عن الله غافلون
 والذين هم عن الله غافلون

الكلام
 في
 قوله
 والذين هم عن الله غافلون

الكلام
 في
 قوله
 والذين هم عن الله غافلون

الكلام
 في
 قوله
 والذين هم عن الله غافلون

الكلام
 في
 قوله
 والذين هم عن الله غافلون

الكلام
 في
 قوله
 والذين هم عن الله غافلون

الكلام
 في
 قوله
 والذين هم عن الله غافلون

الكلام
 في
 قوله
 والذين هم عن الله غافلون

استناده قوله لتدبروا ما اندرنا وما هم لهم ما يكون اولها فاعندوا ما تروا يا ته
 واقاضيتهم مثل ما من لثمن قتلهم من المكدين ام تجاهم من الامم سالم يا ت اباهم هم خلتون
 الاولين حين خافوا الله فاموا به ويكتبه ورسله واجامع واباؤهم استقبلوا عاقبه من عبيدك
 وقطبان وعن المسح لا تسبوا مفر ولا ربيعه فانها لا تسلم ولا استبوا قضا فانه كان شرا
 ولا تسبوا المحدثين كعب ولا اسديان خويته ولا تقيم بنو قافهم كانوا على الاسلام وما شكتهم فيه
 من شي فلا تسبوا وان تسبوا كان مستبها وروي ان حصة كان مستبها وكان على شي طه لثمن
 اسير داود ام سرور ام سرور ام سرور ام سرور ام سرور ام سرور ام سرور ام سرور ام سرور ام سرور
 واستناده بانه خير فينا من قريش والخطبة التي خطبها ابو طالب في نكاح حبيبه بنت حويلد كفي بظلمها
 سادها **الحج** الجنود وكانوا يعلمون انه يري منها وانه ايجهم عقلا وانتمهم ذمنا ولكنهم جاء
 بما خالفوا به من احوالهم ولم يوافق ما تشاؤوا عليه وسيط بهمومهم ودمارهم من اتباع ابا بطل ولم
 يجدوا لهم مزايا ولا مدفعا لانه الحق الابلي والقراد المسقيم فاجلوا الى البهت وغولوا على الكذب
 من الفتنة الى الموت والشعر **قوله** **والله** ان اقلهم كانوا لا يكرهون الحق
 كان فهم من يتك الا بالله انفة واستغفار فاس قوتهم قوتهم وان يقولوا مستبها وترك ذن اباه لا كراهيه
 للحق كما يحكي عن ابي طالب وان لم يسمع بعض الناس ان ابا طالب خرج اسلامه فليست يا تني الله كان
 ابا طالب كان اجل اتمام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى شتموا اسلامه وعباس ونجى اسلام اوطالب في ذلك
 شان الحق وان التمسوا الارض قامت ولا منعه الا به فلو اتبع احوالهم لانقلب باطلا ولذهب ما يقيم به العالم
 ولا يبقى له بعد قوام وان اذ ان الحق الذي جاء به محمد وهو الاسلام لواقع احوالهم وانقلب شركا لاجل الله فالفهم
 ولا يهلك العالم ولم يؤخر عن ماله ان الحق هو الله ومعناه ولو كان الله الاضيق احوالهم واما ما ذكر
 والمعا في ما كانا كالمنا واما قد روي ان يسكن التمسوا الارض **قوله** **والله** ان اقلهم كانوا لا يكرهون الحق
 ام وعظمهم ام وصيتهم وغيرهم واما الذي كانوا يقولونه ويقولون لو ان عدنا نذكر من الاولين لكانا عبدا لله
 المخلصين وروي بذكرهم في **الحج** **قوله** **والله** ان اقلهم كانوا لا يكرهون الحق وهو ما تخرج الى الامم من ركة ارضك
 والكل عامل من اجرة وحمله وقيل الخراج ما تبرعت به والخراج ما لزمك اداء والوجه ان المخرج اخفى
 من الخراج كقولك خراج الزينة وخرج المخرج زيادة اللفظ لزيادة المعنى وذلك خست قراة
 بين قراة خراج زينة يعني ان تسلمهم على هذا ايستك لهم تطلبا من عطا الخلق فالكثير من عطا الخلق خسر
 الزهم الخيرة وهذه الايات وقيل معاذ فزهم وعظم ما الذي ارسل اليهم بظلم معروف اسره وحاله يحبون شري
 وعلمه خلق بان تحبوا لرساله من بين ظهرانيهم وانه لم يبع من له حق في شراعه اليه عوك القطر بيا بطل
 ولم يجعل ذلك سببا الى النيل من دينهم واستعطا احوالهم ولم يبعهم الا الى دين الاسلام الذي هو الصراط المستقيم
 ابرار المكنون من اذ وانهم وهو اخلاصهم بالدين والتمسوا ما في دينهم من الايات الضلال من غير بيان وتعلم
 بانه يحبون بعد ظهور الحق وبيان الصدق من الله بالمحابة والايات التي ذكرها الله في كتابهم ما في حظه
 من الدركه يحتمل ان هؤلاء وصفتهم اهل لا يؤمنون بالاخرة **قوله** **والله** ان اقلهم كانوا لا يكرهون الحق
 الصراط مستقيم وان كل من لا يؤمن بالاخرة فهو من الضالين **قوله** **والله** ان اقلهم كانوا لا يكرهون الحق
 ومنع المجره من اهل بيته واخذهم الله بالشئ حتى اكلوا الظلم جابوا شيئا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له
 الله والوهم انت ترمي اهل بيتي بغير حق لعلنا نعلم ما قال بل قال قلت الا بالثب والاثبات الجاهل والمعنى لو
 الله منهم هذا القدر وهو القدر الذي صارهم بترحمه عليهم ووجدوا الخشب لا ريب والى ما كانوا عليه من
 الاستكبار وغداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين وانزلهم منها ولذهب عنهم هذا الابلا من هذا التمسك بين يديه
 يستجوبونه واستشهدوا بذلك بانا اخذناهم اولا بالثبوت وما جرى عليهم يوم بدر من قتل سادتهم واسرهم
 ما وجدت منهم بعد ذلك استكارة ولا تصبر حتى تقضي عليهم باب الجوع الذي هو اسدي من الاسر والتمسوا
 اطمع الخدات فالتسوا الساعية وخضعت رقابهم وجا اعتناهم لشدة شدة في الصناديق يتعطلون او يخافون
 بكل تحذير من السيل والجوع فارتى فيهم مفاودة وهم كذلك حتى اذا عذبوا بنار جهنم لحسد سلكوا له ولم
 نعم الساعية سلكوا الجحيم لانهم عزمهم وهم فيه يلسون والابلاس الياس من كل خير وصل السكوت
 مع الخبيث **قوله** **والله** ان اقلهم كانوا لا يكرهون الحق استعقل من الكون ان يتسل من كون الكون كمالا
 اذا استقل من حال الى حال ويحتمل ان يكون استعقل من الكون استعقل من الكون كمالا
 تمسوا او تاستكبرون **قوله** **والله** ان اقلهم كانوا لا يكرهون الحق لان المعنى تخافهم فاجدبت منهم غيب الحجة استعقل من الكون كمالا
 ان يتكبروا ويتبرعوا حتى يفتح عليهم باب العذاب الشديد وروي **قوله** **والله** ان اقلهم كانوا لا يكرهون الحق
 لانه يتعلق بها من المنافع الدينية والدنيوية لا يتعلق بغيرها ومثله ما فيها ان يقولوا اسماهم وانما
 في ايات الله وانفاله لم يطرأ ويستدلوا بتدبيرهم ومن لم يعلمها فما خلقت له فهي قوله عا ديا كما قال تعالى
 سبحانه ولا تضادهم ولا صديقتهم من شي اذا كانوا يحسدون بايات الله ومقدسة شكر النعمة فيها الامم والنعم بها
 وان لا يتسلوا شهادته بغيره ولا شراى شكون شكر قسلا وما منة للتاكيد معنى خفاة **قوله** **والله** ان اقلهم كانوا لا يكرهون الحق
 بالثبوت واليه يجمعون يوم القيمة بعد تفرقكم **قوله** **والله** ان اقلهم كانوا لا يكرهون الحق
 ولا يتصور على تقديرها غيب وروي **قوله** **والله** ان اقلهم كانوا لا يكرهون الحق

ان الله لا يهدي القوم الظالمين
 والذين هم عن الله غافلون
 والذين هم عن الله غافلون
 والذين هم عن الله غافلون

الكلام
 في
 قوله
 والذين هم عن الله غافلون

الكلام
 في
 قوله
 والذين هم عن الله غافلون

الكلام
 في
 قوله
 والذين هم عن الله غافلون

الكلام
 في
 قوله
 والذين هم عن الله غافلون

الكلام
 في
 قوله
 والذين هم عن الله غافلون

الكلام
 في
 قوله
 والذين هم عن الله غافلون

الكلام
 في
 قوله
 والذين هم عن الله غافلون

ان الله لا يهدي القوم الظالمين
 والذين هم عن الله غافلون
 والذين هم عن الله غافلون
 والذين هم عن الله غافلون

الكلام
 في
 قوله
 والذين هم عن الله غافلون

الكلام
 في
 قوله
 والذين هم عن الله غافلون

الكلام
 في
 قوله
 والذين هم عن الله غافلون

الكلام
 في
 قوله
 والذين هم عن الله غافلون

الكلام
 في
 قوله
 والذين هم عن الله غافلون

الكلام
 في
 قوله
 والذين هم عن الله غافلون

قوله
 والذين هم عن الله غافلون

قوله
 والذين هم عن الله غافلون

ف
والوالد عبد الله علم ورحمة
في الذي والاخ علم
احمد بن عبد الله علم

ف
اذا بلغوه بالسبح والتمجيد
ما اقولهم بالسبح والتمجيد

انگلیزوں نے

سجده

حارث بن یزید

الدر عن شيخ الفاضل

[illegible]

والله اعلم بالصواب

بسم الله الرحمن الرحيم

6-23-59

[illegible]

سُبِّحَ مَفْتَنَهُ كُلِّ
وَالْبَارِئِ جَمْعًا
مَا أَفْكَوْا وَبُحْتُوا
الْمُتَّقِينَ

أَهُوَ دُونَهُ فِي السَّمَاءِ
كَحَتَّى يُسَلِّعَ

لقد أرسلنا نوحا
إلى قومه رسولاً
منهم أن أقم وجهك
لدين ربك ثم اتبع
أمره فاستمعوا له
فأغرقوا نوحاً
وآله في ليل
واحدة فاستمعوا
لأمر ربك فاستمعوا
لأمر ربك فاستمعوا
لأمر ربك فاستمعوا

وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ
الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ
الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ
الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ

وَهُوَ كَلَامٌ جَارِي
أَنْ يَكُونَ أَوْ لَمْ يَكُنْ

بكر اغري ولقد
لهم في اهل قيسوت

الان يؤذونكم
موضع الاذن
الشي اذا ابصر

فَمِنْكُمْ أَتَى مِثْلَ ثَلَاثٍ
مِنْكُمْ عَلَى ثَلَاثٍ

فَصَبَّ اللَّهُ عَقْلَهُ
فَدَّرَكَ الْعِلْمَ
وَالْحَقَّ مِنْ

قَوْلُ بَغِيْرَاذَانَ

مکتبہ اسلامیہ
لاہور

واشتقاقه من الدمار وهو الهدال كان صاحبه داما لم يظفر ما تركه . وفي الحديث من سبقت ميتة سيده
 فقد دمر . وزوي ان رجلا قال للنبي ائتني فاعلم اني قد اوتيت بها خادما عبيد انا
 عليها كل ذنبت قلت قال اجب ان تراها عتي بانه قال ان رجل لا قال فاستاذن **فقلت** اي اوتيتك
 او قيل لكم هذه ارادة ان تدلوا وتغفلوا وتعلموا ما اوتيت به في باب الاستبدان اني جعلت فاما من جدد
 بينهما احدا من الاذنين فلا تدخلوها الا باذن اوليها وذلك ان الاستبدان لم يشجع ليلا يطلع الدائر
 على مؤمنه ولا تنسب بينه الى ما لا يدر انظر له اليه فقط وانما شجع ليلا يوقف على الاحوال التي يكونها
 الناس في العادة عن غيرهم ويتفحصونه حتى اطلاع احد عليها ولانه يظن في ملكه غيرك فلا بد
 ان يكون برصاه والا شبه العصب والمعدة **فان رجعا** اي لا يلحق في اطلالات الاذن ولا يلحق او يطلع
 الحجاب ولا تنفذ على الابواب منتظرين لان هذا مما علب الكراهة ويقبح في قلوب الناس خصوصا اذا
 كانوا ذوي سريرة ومن تاضين بالاداب الحثثة فاذا نهى عن ذلك لا دابة الى الكراهة وجب الاستدرا
 عن كل ما يوجب اليها حتى فرغ الباب يغلق والتفتيح يصاحب الدار يعني ذلك مما يدخل وعادته
 يتعذب من اكثر الناس ومن اي صديقه ماوت بانا على عالم فقط وكفى بقصة بني اسير زائفة وما نزل
 فيها من قوله تعالى ان الذين ينادونك من وراء الحجاب اكثرهم لا يعقلون **فان قلت** هل يجب ان يكون
 المصطفى وان لم يودك كهم وامره بالرجوع فاستلوا ولا تدخلوا مع كراهتهم **قلت** بعد ان ختم النبي من
 الدخول مع تعد الاذن وحجب من اهل الدار خافون وغايبين لم يتوشهه ويكونه سبحانه عنده
 انصاف الامور الرجوع الى تعد الاذن **فان قلت** فاذا غيبني استدري دار من خرب او عوم شارب
 او ظهور منكر عجب انك **قلت** ذلك مستشعر بالليل اي الرجوع اليه لكم واجهر لانه من سلك
 الصدد والبعيد من الدنيا **فان قلت** فاني خيرا من اوعدها ليمن يد لك دابة عالم ما ياتون وما يدرون
 ما هو بطريقه فهو جاز عليه الاستدري من اليوت التي يجب الاستدري ان على اخطا ما ليس يكون بها وذلك هو الضابط
 وهو الحانات والزبط وجاوبت **الاشاعت والمناجاة** المستغف لا استسكان من الخمر والبرد وايضا كالبطل والجلع والشرك
 والبيع ويؤخذ ان ابكره قال يا رسول الله ان ابني قد اكل عذابي في الاستبدان وانما خلفت في جاراتنا من اهلنا
 الحانات فلا بد خلفها الا باذن وقيل الخانات يتردد فيها والمناجاة التور **فان قلت** وفيه للذين يظهرون
 الخربات والبدون الخالية من اهل الدنيا من للتفتيح والمواد عجز البصر عما يحرم والاقتصاف به على الجمل وممن
 لا يحسن ان تكون من يد وباه متبويه **فان قلت** كيف دخلت في عين البصر دون حفظ المخرج **قلت** دلالة على
 ان امر النظر وضع الا ترى ان الحائز اليها من النظر في شعورهن وضعه ومن وثقتهن واعضادهن واستوثقن
 وافدا من وكذلك الجوارح المستحضرة والاحذية ينظر الى وجهها وكيفية وتبنيها واحدا في الواسع واما المخرج
 فيستيق وكذا نرى ان ابي النظر الى ما استغنى منه وحظر المخرج اما استغنى منه وممن ان يراه مع حفظه عن الاضطرار
 الى ما لا يحفظها عن الابداء وقت من ربه في كلامي الغزان من حفظ المخرج فهو عن الزنا اما هذا فهو اذاجه
 المستعان لم احتجانه **جيب** باحوالهم واقوالهم وكفى يحيلون ايضا وهم وكفى يصنعون بشاؤهم واستهم وجوار
 فعلهم اذا عرفوا ذلك ان يكونوا منه على يقين وخدود في حركته وسكونه **فان قلت** ما نزلت اية يفيق الابصار والاعمال
 للمرء ان ينظر من الاحصى الى ما تحت سرته الى ركبه وان اشتكت عنت بصرها لئلا لا ينظر الى امره الا بالاحكام
 ذلك لضعفها بصرها من الاطباء اصلا اوليها والحق ومنه حديث ابن ام مكتوم قوله بعد ان امرنا بالحجاب قدس
 البيا قال احتجنا سنا يا رسول الله البيا اعمى لا يبصر قال اعمى وانما الشئنا بصره **فان قلت** لم تقدم
 على الابصار على حفظ الفرج **قلت** لان النظر يزيد الزنا ويزيد الخوف واليوق فيه اشد والكثير والاكاد
 يقدرون على الاحتباس منه **الزينة** ما ترتب به المرء من عجز او كحل او خضاب فيها كان ظاهرا منها كالخاتم والفتحة
 والقمل والخطاب فلا ياتي بابه آية للاجانب وما خفي منها كالشوار والخلخال والبلع والقلادة والاكيل والوشاخ
 والعطر واللبان والاهواء المذكورة . وذكر الزينة دون موافقها للباقة في الامور بالفتور والفتور لان
 هذه الزينة واقعة على مواضع من الجسد لا يدر النظر اليها لغبر هؤلاء وهي الذراع والساعد والعضد والعضد والور
 والصدور والاذن فبني عن ابداء الزين نفسها ليعلم ان النظر اذا لم يحل اليها لملا بئنا تلك الخافع بدل
 ان النظر اليها غير ملائمة لها لا مقام في حبله كان النظر الى الموضع انفسا تنكنا في النظر ثابت القدم والحرمة
 شاهد اعلى ان المتاحقين ان يخطى في شترها ويقع الله في الكف عنها **فان قلت** فاقول في القريب
 هل يدر نظر هؤلاء اليها **قلت** نعم **فان قلت** التي موقتها النظر ولا يدر لهم النظر الى ظهرها وبطنها وما وراء
 الشتر فوعظ الراييل على ما يراي ما تحت الشتر **قلت** لا يدر **قلت** ولكن امر القراييل خلاف ان شارب
 الخفي لانه لا ينع الا فوق اللباس ويجوز النظر الى الثوب الواقع على الظهر والبطن للاجانب فضلا عن هؤلاء
 لما اذا كان يفت بزمته فلا يحل النظر اليه . فلا يصح النظر الى القراييل واقعة عليه **فان قلت** ما المراد بوضع
 الزينة ذلك العضو كله ام المقدار الذي تلا بشة الزينة منه **قلت** الصحيح انه العضو كله كما ثبت بوضع
 الزينة الخفية وكذلك مواضع الزينة الظاهرة الوجه موضع الكحل في عينيه والخضاب بالوشة وخاجبيه
 وشاربيه . والتمتع في حذيه والكحل واللبان موضع الخاتم والفتحة والخضاب بالين **فان قلت** لم شجع
 بطلها في الزينة الظاهرة **قلت** لان شترها به يخرج فان المرء لا يجد يدا من مزاوله الاشياء يدها
 ومن الحاجة الى كف وجهها خصوصا في الشهادة والمحاكمة والنكاح وتضر الى المشي في الطرقات ويظهر
 تدبيرها وخاضة القبيات منها . وهذا معنى قوله سبحانه **الا لا تعلمون** يعني الاما عرفت العادة والمجتهل على علم

وَأَمَّا رَأْسُ الْخَيْلِ فَهُوَ رَأْسُ الْوَلَدِ الْكَبِيرِ

۷۰
از این امارت
در آن روزگار
مستعرب

بعض من
بعض من

[illegible]

ای جلالہ

[illegible]

والاصل

فصار لهم اوصية تصدق بظلم في الجملة بعد اربعة اوصاف موصوف محمد ووف والمغنى وما ان كنا نملك احدا من المرسلين الا
 اكلن الطعام وما شئنا واناخذف اكلنا فلما لم يكن في المهرود اعني من المرسلين ويحوي قوله عز من قائل وما منا
 الا له مقام معلوم على معنى وما سنا احبده . وفيه وثبوت على ابناء المغفل اي نبيهم وخواصهم او الناس واوليهم
 لثبوت لحاق اوجه اولاد الوارثيه . وقيل هو احتجاج على ما قاله كاهن هذا الرسول باكل الطعام وبشي في الاسواق
فتنه وابتلا وهذا يصيب الزبور الله ص على ما قالوه واستدلوا به من اكله الطعام وشي في الاسواق
 بعد ما اخرج عليهم بشاير الرسول وما عاينوه في وجوب حكمي على استلاب بعضكم ايها الناس ببعض . والمغنى انه انما
 المرسلين بالرسول اليهم وسناصبتهم لهم العداوة ولما ولهم الحارجه عن عقيد الانصاف وانواع اذاهم وطلبهم
 الصبر الجليل ونحوه ولتبعن من الدين اوتوا الكتاب من قبلك ومن الدين اشركوا اذ لا يكون وان نصروا
 وسبقوا فان ذلك من عزم الاثوث وموقع التصديق بعد ذكر الفتنه موقع ايكم بعد الايتلاف في قوله ليلوكم
 ايكم احسن غلاما **بهيلا** غلاما بالاصواب فيما يستلزمه وفيه فلا يصيق صدرك . ولا تختصك اقاويلهم وان
 في صورك عليها سعادتك وكونك في الذايرين وقيل هو تشبيه له بما غيره به من الفخرين قالوا وبلى الله
 كثر اوتوكون له جنة راته جعل الاغتيا فتنة للفقري ليعطى هل يصبرون وانما حكمته وخصيته يعني من بشا
 ريفيق من يشا وقيل جعلناكم فتنة لهم لانه لو كنت غنيا صاحب كنوز وجانب لك ان يملك اليك وطاعته لك
 بالحق او من روجه بالذي فاما اعتناك فقد اكون طاعة من يطيعك فالتصه لوجه الله من غير طمع في ثوابي
 وقيل كان ابو بكر والوليد بن الحنفية والخاص بن ابيل ومن في طاعتهم يقولون ان احبنا وددنا لم قلنا
 عما في وجوههم وبلال وثلاثة وبلاك ترفعوا علينا اذ لا لا بالسياسة فهو اقتناء بعضهم بعضا في امر
 لا ياتملكون **لقلنا** بالحق لا لهم لكن ولا يجافون لقلنا بالحق . والحق في لغة قهاية الحق وبه فسر قوله
 لا ترفعون لله وقالا . جعلت الصلوات الى اذ اخرجهم من مكة لعلهم لو كان ملقيها اذ اخرجهم من مكة
ان يزل الله عليهم المبل ففهم بان محمد صا في حق حتى يصدقوه او يزلوا به حرم فيا مرم تصدق به وباشا
 ولا يخلو اما ان يكونوا غالمات بان الله عز وجل لا يرسل الملائكة الى غير الملائكة وان الله لا يصح ان يزلوا واما
 علموا اما ان لا يكونوا زبانا لا يكونوا غالمات بذلك وانما اذوا التفت بافتراجات سوى الايات
 التي نزلت وقامت لها الحجة عليهم كما فعل قوم موسى حين قالوا لن نؤمن لك حتى نرى الله صا في رسلنا صا
 في انفسهم **قلت** نعم انهم صبروا لا الاشكيات عن الحق وهو الحق والعنا في قلوبهم واعتقدوا كل والا في صدي
 الاكروا هم ما لعمري وعوا رب والمجد في الظلم يقال عنا علينا ولا وقد وصف الغيوب لكن فانه في قوله
 انهم في حق استينافها غاية في اشهرها قول القائل لا والله وخاتمة حجابها انما تابها كذا كذا كذا كذا
 وفي قوله هذا القول دليل على انهم صبروا على ما لم يزلوا في الحق ما استجاب لهم وما اكثر عنهم وما اغلوا بان
 بواها كذا **ايوم يوم** منصوب بوجه شين انما بالحق عليه لا يشرى اي يوم برون **الملك** الملكة ينفون النبي او ينفون
 ويؤمنون للكرز واما باضا راو كذا في اذ يوم برون الملكة ثم قال **لا بشر ومنه المنس** وقوله للذين انما ظاهروا ومن
 صبروا وبالا انه عام قد تناوهم بقرينة **جرا نحو** ذلك في سورة براءة المصادرة من المنسوبة بالملك
 من قوله اظها رها عن مقام الله وتجدد الله وعمرى الله **ومعكم الله** ومعكم الله ومعكم الله ومعكم الله ومعكم الله
ومعكم الله كما لا يتصور لها عند لقائه وتوكلوا او هو ثم تأخر في اذ او هو ثم تأخر في اذ او هو ثم تأخر في اذ او هو
 في سورة ويقول الرجل للرجل اسعركذا وكذا فيقول جحرا ومن جحرا اذا سعه لان المستعير طاب من الله
 ان يمع المكره فلا يلحقه وكان المعنى لسا لاسه ان يمع ذلك سقا وجحرا وجحرا على فعل او فعل في المعنى
 تعرض فيه لاختصاصه بوضع واحد كما كان تجدك ومعك كذلك وانشد لبعض النحاة والذليل جحرا في قوله
 عود بوني بينكم وجحرا والملك فاذا قد ثبت انه من باب المصروف فالمعنى وصقه نحو **قلت** جات هذه
 الصفة لما قيد معنى الحرك قالوا ذبل ايل والذبل الحوان وموت كانت والمعنى الى الله انهم يطلبون رسول الملك
 ويبرخونه وهم اذا راوهم عند الموت او يوم القيمة كرهوا لقاءهم وفي قوله انهم لا يلعنونه اي لا يلعنونه اي لا يلعنونه
 عند ربهم ما كانوا يقولونه عند لقاء العبد الموت والشرع انما له وقيل هو من قول الملك ومعناه خرا ما عني
 عليكم الغفوان والجنة والنرى اي خلت الله ذكر حراما عليكم ليس فيها فذلوم ولا ما يشبه الذلوم ولكن شئت حاله لا
 واعمالهم التي علوها فيكونهم من صفة لهم واغاثه لمهوي . وفي صيف ومن على شين وعز ذلك من حكا رهم
 وعاشهم مجال ترمطوا لظلمهم واستغصوا عليه فقدم الى اشياهم وقصد الى ما تحت ايدهم فاقوا
 ومن قها كل من في لم يترك لها اثر ولا عجزا . **والله** ما يخرج من الكوة مع صوته الغنى شيئا ما لا يروق
 اشياهم اقل من **الضئ** صفة للضئ سبة بالهبا في قوله وخفارتهم عليه فانه لا يبتغى به ثم بالمسؤول منه
 لانه تراه مستقام الصق فاذا حركه الريح راسه قد تناثر وذهب كل مذهب وكل قول كعصف ما اول
 لم يكن ان شيههم بالعصف حتى جعله مؤذوقا بالاكل . **ولا ان** شبه علمهم بالهبا حتى جعله مستائرا ان
 منعول ثالث جعلنا او فعلنا حاسا لاجل اية الهبا والشرع كقولهم كونوا في خاشع اي خاشع
 لله والحق **ولا ان** الهبا واوبد لالهبا **المنش** المكان الذي يكونون فيه في كل اوقاتهم **منه**
 ويتجاءون والحق الهبا الذي ياوون اليه للاستئراج الى ارضهم والتمتع بها والحق الهبا
 الجنة في الجنة والحق الهبا الذي ياوون اليه للاستئراج الى ارضهم والتمتع بها والحق الهبا
 في ضلال على الارض فيكون . قيل في معنى الشغل اقتضا من الاكل ولا نوم في الجنة واما
 شئ كما في عنهم واستبراجهم الى الحيوان متعبك وفي لفظ المحسن ان من الى ما ياتي به من شغل

چھٹی

من تحت الروح وبلاحة الصور الى عود كمن الغاشين والذين **تسقى** والاصل تشفق تحت نعمهم
وعنه اجمها . ولما كان انشقا قال السما بسبب طلوع النجوم منها جعل النجوم كانه الذي تشفق به السما كمن شفق
بالشمس وانشق لها ونظير قوله السما سفيط به **فان قلت** اعرجي من فوق انشقت الارض بالنبات وانشقت السما
قلت معنى انشقت به ان الله عز وجل شفعها بطلوعه فانشقت به ومعنى انشقت عنه عند طلوعه . والمعنى السما
بفتح بغير مخرج منها وفي النجوم الملكة يقولون وفي ايهم كانت افعال العباد . وروي تفسيرا سما وتزوال الملك
الارض وقيل هو غمام ايض رقيق مثل الضبابه ولم يكن الا بشي اسرايل فيهم وفي معناه قوله تعالى سيطرون الارض باسم
الله في ظلال من النجوم والملكه . وفي **تسرى الملكة** وتزول وتزول الملكة وانزل الملكة وتزول الملكة
على حذف النون الذي هو قاطع من تزول فانه اصله **الحق** الثاني لان كل ملك يزول ويترك ويبطل ولا يبقى الملكة
فقط ايديهم ولا نابيل والسفيط في اليد والكل البنات وتزول الأسنان والا تم وتزولها كنيات عن الغيظ والنجس لانها
من زواجرها فتكون الرواديه وبطلانها على المردف فيرفع الكلام به فيطبقة الفضاءه وبعد انشاق عنه يمتد من الرقعه
والا سمحتان ما لم يجد عند لفظ الملكة عنه وقيل برت فيعقبه بن اي غيظ من ايده بن عيه شمس وكان كثير حالته
رسول الله ق . وقيل اخذ ضيافه فدعا اليها رسول الله ق فاتي ان ياكل من طعامه **فان قلت** سبط بالشهادتين ففعل ركان
اي بن خلف سبط بقه فعا تيم وقال ضبات عقيب قال لا ولكن اي ان ياكل من طعامي وهو في بيتي فانشقت منه ففعل
له والشهادة ليست في بيتي فقال وجهي وجهك بجر امان لفتي سجدا فلم تطاقتاه وتبقت في وجهه وتطوعت به ففعل
شاخذا في اثاره ففعل له ما قال رسول الله ق لاننا كنا ركانا من سلكه اعلوت واسك بالشفقتين يوم يدب امر
عليه بقتله وقيل قتله غاصم بن ثابت بن ابي لهب قال الانصاري وقال يا محمد ايمن الضبييه قال الى لنا ففعل رسول الله
ابنا باحد فرجع اليه ففعل واللام في الظلم ان يكون للعهد براء به عقيب خاصه ويجوز ان تكون الجنتي يتناول
فعله ومعنى ق اني انصوبك الرسول وسلك طريقا معه واحدا وهو طريق الحق ولم تشعب به طرق الصلاه والهو
اراد اني كس ضالا لم يكن لي شيل قط فليكني خطت لعني في صفة الرسول **سبله** وفي **باربتي** مايا وهو الاصل
لان الرجل ينادي ويكلمه وهم صلاته **يغفر الله له** لانك وانما قلت ايا العالم ويحاري ومبارك . **قلت** كتابه عن
الاعلام لان الله كناية عن الاجناس فان ارب بالظلم عقبه فاعني ليتي لم اخذ ابنا حليلا فكن من اسمه وان ارب
الحس فكل من اخذ من المصلين خليلا كان لخليله اسم علم لا يحاله ففعله كناية عنه **عن الذكر** من ذكر الله والبركات
او سوطه الرسول ق ويجوز ان يريد بطفه بشهادة الحق وعن علي الاسلام والشيطان اشارة الخبيثه سماه شيطانا
لانه اصله كايض الشيطان ثم حذفه ولم يبقه في لفظه او اراد ان يبيش وانه هو الذي تجله على حاله المضل وتخالفه
الرسول ثم حذف له او اراد الجنتي وكل من تشبعت من الجنتي والي نشر وعلمت ان يكون وكان الشيطان كانه كلام الظالم
وان يكون كلام الله عز وجل **انزل** يقرب على الادغام والافعال والادغام اكثر **الرسول** محمد رسول الله ق وقوله ورش
حكى الله عز وجل شكاوه قوله الله وفي هذه الحكاه تعظيم للشكايه وعوف لقومه لان الانبياء عليهم السلام كانوا اذا التجاؤا اليه
وشكوا اليه فقمهم حلهم القدر اج ولم ينظروا ثم اقبل عليه شكايا مؤنسا واعدوا انفسهم عليهم فقال **كذلك** كان كبري
كذلك سبكي بعد اوه قومه وكفالك في هاجدا الى طريق قهرهم والانتصار لزمهم وانصارك عليهم **محمدا** تركوه وصدا
عنه كمن الامان به . وعن النبي ق من تعلم المران وعلمه وتعلق بفخما لم يتعاصه ولم سطر فيه جايوم القمه
ستعلقابه يقول يا رب العالمين عبدك هذا اخذني محمدا انقض بني دينه وقيل هو من هجر اذا هذا الحق هو محمدا
فيه من الجلال وهو على وجهين احدهما رعيه الله هديا وباطل واساطير الاولين والثاني اهم كانوا اذا استمعوا
هم وايه كونه لانسموا لهذا القرات والعوافيه ويجوز ان يكون المحمور بمعنى الحجر كالمجود والمقول والمعنى المحمور
هجر والعبد ويجوز ان يكون واحدا وحما كونه فافهم خبري لان المعنى وقال الرسول ق يوم القمه **بول** ههنا
انزل لاغري كبري المعنى اخبر والا كان سدا فعلا وهذا من اعتراضهم واعتراضهم واعتراضهم الله على امرهم من الحق
وكما جهم عن اتباعه فالجمله لا نزل عليه دفعة وروت واحدا انزلت الكتب الثلاثة وماله انزل على النفا ونزل
ورش وقيل اليهود وهو فضول من القول ومباراه بالاظهار بحته لان امن الاعمار والاحجاج به لا يحل نرويه
جمله واحده او معر فاقوله **كذلك** جواب لهم اي كذلك انزل مرقا والحكمة فيه ان نقوي بغيره **نوازل** حتى تعينه
وتحفله لان التلقين انما يقوى قلبه على حفظ العلم شيئا بعد شيء وجزء بعد جزء والو التي عليه جملة واحدا ليعقل به
وتعيا تحفظه والرسول ق فارقت حاله حال موسى وداود وعيسى عليه السلام حيث كان آمنا لا يفرى ولا يكتب وهم كانوا
قارنين كما تبين فلم يكن له بعد من التلقين التلقين والتمسك بانزل عليه شيئا في عشر سنه وقيل ثلاث سنه
واسم نزل على حسب الحوادث وحوايات السالمين ولان بعضه مستوح وبعضه ناج ولا يشاق ذلك الا في اوقات
والله في ذلك ان كان له ان يكون اشاره التي يتقدمه والذي تقدم هو انزاله جملة وكف فخره بذلك انزاله
قلت لان قولهم لولا انزل عليه جملة معناه لم انزل مرقا واليد على سدا هذا الاعتراض انهم عروا عنك
يا نوا سجم واحدا من محمده وتجدد بالسورة واحدا من اصغر التوراة باون واصفحة عزم وتعلوا به على انفسهم
حيث لا ذوايا لانسابة ونزوا الى الحاربه ثم قالوا هلا نزل جملة واحدا فافهم قد راعا على تفاوته حتى يقدرا
على جملة **وربما** معطوف على الفعل الذي تعلق به كذلك قاله كذلك فرقاه وربناه ومعنى بن تيله
ان قد رة اية سبحانه ورفعة عقيب وقية ويجوز ان يكون المعنى وامرنا بنزول قرآنه وذلك قوله ونزل القرآن
ونزلا اي امراه تنزيل وتثبت . ومنه حديث عاشره في صفة حراته على انما كثر **كثير** اي اوازاد السبح
ان يعقب جزوه لغرها . واصله الترتيل في الاشارات وهو قيلها يقال تقرأ **تقرأ** وتقرأ وتقرأ وتقرأ
الاخوات في فعله رسول الله انزل مع كونه متفرقا على كثر وتميل في مرق متباعده وهي مشرورة سنه في مرق
في مرق متفاوته **ولا ياتون** تنوالت عجب من خوا لا لهم الباطل كانه يشاق البطال الامانة كمن بالجواب الحق
الذي لا يحميه منه وما هو احب منه **فوق** اي من شواهم ولما كان المستر هو الكيف عايد عليه الكلام

ان النبي المصطفى عليه السلام

... من شجرة الآل الأولى

او نقل علیہ وسلم: من قرأ سورة النجم، لم يزل الله عز وجل يحرسه ملائكته.

[illegible][illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

میرزا یحیی خان اصفهانی
دانش شیخ ایروانی
کتاب مرآت

قالوا انهم قد جاءوا
في السما من فوقنا
فما علموا الا ما هم
منهم فاما الذين
كانوا في السما
فما علموا الا ما هم
منهم فاما الذين
كانوا في السما

عالم الحرمين الشريفين
الشيخ الفاضل
الشيخ الفاضل
الشيخ الفاضل

وہی ہے جس نے

انفا و انفا
انما خبان
انما خبان

٢٠
في الخامس من
شعبان سنة
١٢٠٠

زور العالمی
میں سے بھی
میں سے بھی

وادی و قتل محمی و قتل
و قتل محمی و قتل محمی و قتل محمی
و قتل محمی و قتل محمی و قتل محمی
و قتل محمی و قتل محمی و قتل محمی

فهرست
فهرست
فهرست
فهرست
فهرست

اجناسها

والراض بالعبادة والحق كان أهله يومئذ ولولا ذلك لما طلب لهم العاقبة فكيف استثبت
الكاثر منهم فقلت **الاستثنى** إنما وقع بين أهل وفي هذا المصنف ما يحتمل شكهم في الرواج وإن لم
تصارهم في الممان فإن قلت **في القارون** صفته لما كانه قبل المأخوذ غايته ولم يكن القبول صفته
وقت تجيئهم قلت معناه المأخوذ معذرا غيوزها والمعنى غايته في الهداك والعداب عزائلا
قبل ما هلك مع من خرج من القربة بما أطر عليهم من الحمار والمراد بتدويرهم والافتقار لهم وأما الاطفا
فمن قاده اطرافه عز وجل على شدة أذ القوم حجارة من السماء فاصلكم وعن من ربه لم يرض بالاستفال
حق بغيره مجرا من حجارة فاعمل **تأخير المندرجين** ولم يرد بالمندرجين قوما بأعيانهم إنما هو للمختص
الدم مخدوف وهو من غيرهم وفي **أصل الأبدان** بالهجرة وتبعيها بها والجر على الاضافة وهو الوجه - وعن من
الضرب ونظم أن لكة بولك ليله أتم بلك بولهم قاده إليه خط المصنف حيث وجدت مكتوبه وهذه الولى
ويشور من غير ألف وفي الحديث استأجنت على خلاف فاس الخط المصطلح عليه وإنما كتبت في هامش
التورس على أن حكم لفظ اللاطف كما كتبت أصح الأقوال ولولا على هذه الصورة لكان لفظ المصنف
وقد كتبت في سابق القرآن على الأصل والعبارة وأجده على أنه لكة أتم لا يفرق وزوي أن أصح لك
كانوا أصح شجر ملى وكان شجرهم البدن فإن قلت هلا تزل أخف شجيرة في سابق المواضع قلت
قالوا أن شجيرة لم يكن من أصح لك وفي الحديث أن شجيرة أكا مدين أرسل اليهم وإلى أصح لك
الكلم على ثلاثة أصح وأب وطيفيت وزايد فأمر بالواجب الذي هو لا يقدري عن المحرم الذي هو الطبيعي
ولم يذكر الزايد وكان تركه عن الله والهي دليل على أنه أن تعله فقد أحسن وأن لم يفعل ولا عليه - وفي
بالخط معنويا ومكتوبا وهو الميراث وقيل الترتيبون فإن كان من القطر وهو العبد وحملت العين
مكروه نورته فغلاش وألهور بائي وقيل هو بالرومية العبد يقال **بجسته** جسته إذا نقضته إياه ومنه قيل
للمكسب الجسته وهو عام في كل حق ثبت لا يجد أن لا يفسد وفي كل ملك لا لا يفسد يغصب عليه ماله ولا يتجسس منه
ولا يفرق فيه الامانة تصرفا شرعيا يقال **شيء في الأرض** وعني رعاش وذلك على طم الطرق والعارة وأهلا
الورع وكانوا يفعلون ذلك مع توليهم أنواع الفساد منها عن ذلك - وفي **الحمل** بورن الأثره والخلة
بورن الحمله ومعناها واحد أي دورى الجملة وهو كقولك والخلة الأولين فإن قلت هذا الحلف المحرم
بإدخال الواو وهذا تركها في قصة نوح فقلت إذا دخلت الواو فقد قصصت مخبري كلامها مناني للرواية
عند من لم يتخير والبشرية وإن الرسول لا بورن أن يكون شجر ولا بورن أن يكون بشرا - وإذا ترك الواو ولم
يقصصه لم نعم واحدا وهو كونه شجرًا ثم ترك كونه بشرا مثلهم فإن قلت أن المصنف من التفتيل ولا ماله كفت
تفرقا على غير الظن وفي ما فعله قلت أصلهما أن ينفرقا على المسدك والجبر كقولك أن ربه المطلق فلما
الباب أعني باب كان وباب طين من جنين باب المسدك والمفرق فجعل لك في البابين فقيل أن كان ربه المطلق
وأن طينته لمنطقه وفي **الشفاء** بالكون وبالمحرم كلاما جع كسفه نحو قطع وسجدي وقيل الكسف والشفة
كالربيع والروية وهي العظيمة وكسفه قطعة **والشما** الحجاب أو المصلحة وما كان طينته ذلك المصلحة عليهم على
والتكذيب ولو كان منهم اد في ميل إلى التصديق لما احتجروا بها لهم فضلا أن يظنون والمعنى أن كنت صادقا
أنك نبي فادع الله أن ينطق عليا كفا من **التمار** **فليعلم ما تقولون** فومد أن الله أعلم بأعمالكم وعانتق
عليك من العقاب فإن أراد أن يثاقبكم بما شق طركم من التمارن فعل وإن أراد عقابا آخر فإليه الحكم والشفة
فأخذ من الله عز وجل نعموا انخرجوا من عذاب الظلة أن أرادوا بالتمار الحجاب وإن أرادوا بالظلة فقد خاف
لهم عن سترتهم يزوي أنه خفي عنهم الهم شجرا وأنزل عليهم الرعدة فأخذت باعنائهم لانيهم ظل ولا ماء
ولا شرب فاضطروا إلى أن يخرجوا إلى البرية فاطلهم شجيرة وجبوا لها برجا وتسمى فاحضوا تحتها فامطرت
عليهم نارا فاحرقوا وزويك شعيتهم بعث إلى أميين أصحاب مدن وأصحاب ليكة فأهلك مدين بصفة جبر
وأصحاب ليكة بعد أن يوم الظلة فإن قلت كيف كثر في هذه السورة في أول كل قصص وأخرها ما كثر قلت
كل قصص منها كثر بمرآته وفيها من الاعتبار في غيرها فكانت كل واحدة منها تدلي على نفي في أن تفتح ما انتهى بها
وأن تحتم ما تحتم به ولأن في التكرار تفرقا للمعاني والافاضة وتبينها لها في الضد وإن أنكر أنه لا طريق إلى الجمع
العلوم إلا بتدوير ما يراد وتخطئه منها وكلما زاد تدوير كان اسكن له سطا في القلب والروح في العلم والربط المذكور
من الميثاق ولأن هذه القصص تلخص بها أذن وفي عن الايضات الحق وقلوب خلق من تدوير فكل
بالوعظ والمذكور وجعت بالتدوير والتكرير كقولك ذلك يقع أو لا يقع فافهم أو يفضل مقلدا لآل عجل
بالصقل أو جوفها قد غطا عليه بركم المصدا **وأنه** وإن هذا **النزل** يعني ما أنزل من هذه القصص والآيات
والمراد بالنزل المنزل والباقي **نزل به الروح** ونزل به الروح على التواتر للتجديد ومعنى نزل به الروح
الله الروح نزل لا به على نيل المصنف ومركبها وأمنه في ذلك إشارات ما لا ينبغي له أن يفتري فلا ينبغي
بالتأني أن تأني بجعل بالمندرجين فيكون المعنى تكون من الذين أنذر فأنه في اللسان وهو حجة هو ومع
والمعقول سمح صلو الله وسلامه عليه فمن ولما أن يتطرق بين لم يكون المعنى نوله باللسان العربي لئلا يندبه لأنه لو
نوله باللسان لا يفي لقاؤه أصلا ولقاؤه ما نصنع بما لا نفهم فيكون لا ينداره وفي هذا الوجه أن
نوله بالروية التي هي شجرة ولسان قومك ينزله على قلبك لا بدك بنفهم ونفهم قومك ولو كان أعجميا لكان نازلا
على قومك دون قلبك لأنك تفتح أجزاس خروج لا نفهم معانيها ولا تفهمها وقد يكون الرجل عا قبا بغير لغات
قاده لظن بلغة التي لفظها أولا ونشأ عليها وتطبع لها لم يكن قلبه إلا إلى معاني الكلام يتلفها بقلبه والحاد

تَبَٰرَكَ الَّذِي يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ
وَيَخْتَارُ ۚ إِنَّ رَبَّهُ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ

المترقبون من اهل
القبائل
الضوية

حاشية على المتن

عظمیٰ

يظن للالفاظ كيف جرت وان كل من تكلم باللغة وان كان ما هو معرفتها كان نطقه اولاً في الفاظها ثم عرفها
فهذه بقدر انه نزل على قلبه ليرد له بلسان عربي مبين **وانه** وان العرب بعثت في سائر الكتب
الماوريه وقيل ان معانيه فيها وبه حجج لا حيفه في جوان القراء بالفا ونيه في الصلح على ان القرآن قرأ
اذن جرحوا العربية حيث قيل ولانه لقي من الاولين لكون معانيه فيها . وويل الصبر لرسول الله . وكذلك
ان يعمله وليس بواضح في **يكن** بالذكور **وانه** بالصب على افاضه وان يعمله هو لا يتم وفيه ثبات
ومعنى اية اثبات وان يعمله غيرا وليست كالاولى لوقوع التكرار اسما والمعرفة خبرا . وهو يخرج لها وجه اخر ليخلص
من ذلكا فقل ان يكون من النصه واكثر من يعمله جملة واقفه موقع الخبر ويحذف على هذا ان يكون لهماية هي جملة الشان
وان يعمله بدلا عن اية ويحذف مع بيت اية ثابته تكون قوله ثم لم تكن فتدبرهم اما ان قالوا ومنه بيت لسيد
لحق وقدمها وكات عادة **و** منه اذا هم جردت اقدانها **و** وفي تعمله ما لا وعلا بنى اسما لرسول الله بن كلامه
قال الله تعالى واذا بلى عليهم قالوا اسبابه ائنه الحق من ربنا انما كنا من قبله مسلمين قال قلت كيف خطبوا ليعلموا
نوا من الاث قلت خطبوا لعه من قبل الله الى اوان على هذه اللغة كسبت الضوء والركوب والوقوف **البحر** الذي
لا سمع ورواياته بجم واستخارم والاعني منه اما ان فيه لزيادة يا الفبيحة باده تاكيد . وفي الحسن الانجاس
ولما كان من تكلم بلسان عن لسانهم **لا** لا يفهمون كلامه قالوا له اعم وامحي شعوب بين لا يفتضح ولا يبين وبلا
لكل ذي صوت من اهلها والطيور وغيرها اعجمها **والجيد** ولا عني شاقه صوت اعجم **شكاه** اذ خلنا
وسكناه والحكي انا اولنا هذا القرآن على رجل عربي بلسان عربي مبين فسموا به وصبر وعرفوا ايضا حقه
معي لا يقدرون بلام مثله وانهم الى ذلك اتفاق عبا اهل الكتب المترلة قبله على ان الدشاة باخراله كجملة المترل
وصفته وكسهم وقد بعثت معانيه ووصفه وضع بذلك اذا من عبد الله ولست باسما طين كان قول فلم يسموا به
وتجدون وتسمو شعرا تاريخا اخر وقالوا هو من تلقب محمد وانرايه ولو ان لنا على بعض المعاجم الذي لا
حتى العربية فضلا ان يقين على بطل مثله فقرأ عليهم هكذا فصحا معجرا متجدي كبه كلفروا به كلفروا ولما
يجوزهم عن ذرا لعمري ثم قال كذلك **شكاه** اي بطل هذا الشك خلطاه في قلوبهم وهكذا سكناه وقروا به فها
مثل هذه الصفة من التكرار والكدب له وصفا فيها كيف ما نقلهم وصنع وعلاي وجه ذير انهم فلا يزيل
سعر واعلم علمه من جوده وانكاري كما قال ولورثنا عليك كتابا في قريننا يظنون بايديهم لعل الذين كفروا ان هذا
الم تهم من **وان** فليكن آية الشك بصفة الكذب الى ذاته **قلت** اذ لم يسم على كنهه كذا في قلوبهم اشد
الذين وابته فقله بقره اترقوا قبلوا عليه ويظنوا لا ترك اليولهم هو محبوب على الشخ يريدون تكن الشخ فيه لان
الم من الخلقية اثبت من القارضة والدليل عليه انه اشد ترك اليان به اللهم على عبده وهو قوله لا يؤمنون به
لان ولي ما موقع **لا يؤمنون به** من قوله شكاه في قلوبهم من ثلث موقعه موقع الموعج والحق لانه
لشانه شكرا بنحو في قوله ما يقر هذا المعنى من انهم لا يؤمنون به وهو على الكذب به وهي حجة حتى يعانوا الوعد
تكون ان يكون حالها في شكاه فيها عز مؤمن به . وفي الحسن **ثانيهم** بالثاني الساعية **وبقيهم** بالترك وفيه
اليرة ويرون بعثة كان فلهما معنى التعقيب في قوله يا اياهم بعثه يقولوا **قلت** لبي المحي يورث ذررة العدا
ومفاجاته وسؤال الظرفية في الوجه **وانا** المعنى ترتبها في الشك لانه قيل لا يؤمنون بالعراق حتى تكون
لهم للعذاب فما هو اشد منها وهو قوله هم مفاخاة فها هو اشد منه وهو اعلم النطق وشال ذلك ان تقول
لم تعمله ان اسألت منك الصالحون فمك الله عز وجل فانك لا تعبد لها الرب ان سئلت الله فوجد قيب مع الصالحين
فما هو اشد من عقوبتهم وهو موت الله . وتري ترفع في هذا الاستلوب يقول موقعه **ان هذا** يعني به بكت لهم بانك
رفهم ومقناه كذا في حال العذاب من هو معرض لعذاب يتشال فيه من جنس ما هو فيه اليهم من النطق والاشهاد
بقررة عني فلا حاجة اليها ويحذف ان يكون هذا حكاية توجب بوجع من عند انتظارهم يومئذ ويستجولون على هذا
الوجه حكاية حال رياضيه **وجه** اخر فحصل ما بقده وذلك ان استعملوا بالعذاب اما ان لا عقابهم انه غيرا
ولا حيزهم وانهم متفقون بايمان طوال في سلامه وامن كالوعلا اسعدا سنا مسجلون اشرا وبطرا واستمرا انكالا
على اهل الطول لم قاله ان الامم لم يصدقون من قبيهم وتبهمهم فاذا الحزم تعبدك ما ينفعهم حينئذ ما صي
من طول اعلمهم وطيب معاشهم وعن يموم بن مهران انه الحسن في الطواف كان يتما لقاء فقال له عني فلم
يزده على بلاق هذه الامة فقال له ييمون لقد وعظت فابليت . وفي **يؤمنون** بالتحقيق **مذرون** وشك في ذرهم
وكذا منصوبة يعني تذكر ان اذ رذك شرايات فكانه قيل مذكرون تذكر وابالانها حال من الضم
في سد روت اي يند روتهم ذكي تذكره . واما لانها معولة على معنى انهم يندرون لاجل الموعظة والمذكور او روت
على انها حيز مستجد وذو يعنى هذه ذكي والمجلة امتراضية اوصفه لعني مذرون ذورا ذكي او رجلا ذكي
لا معانيهم والمذكور ولم يلنا بهم فيها **وجه** اخر وهو ان يكون ذكرى متعلته باهلا معقولا له والمعنى وباهلها
من اهل يده ظالمين الى من يعنى ما انما هم اجمه بالرشال المذ من الهم ليكون اهلهم تذكر وعين لهم
فلا تعصوا بل قضيائهم **وما انما ظالمين** فلهذا قولنا غير ظالمين وهذا الوجه عليه القول فان قلت كيف عزت
الواو عن المجزاة بعد الم ولم تقول عنها في قوله وباهلها كما من ربة الا ولها كاي مقولم قلت الماض للواو
لان المجزاة صفة لقرية واذا ردت قلت تاكيد وحل الصفة بالوصف في قوله تسعة وثانهم كلامه كانا يبين
ان محمدا كاهن وما يتكلم عليه الام من جنس ما تعزله به **الشياطين** على الكهنة فكيف يكون ذلك حال الشيطان
للشياطين ولا يند روت عليه **ياهم** من جوعون بالمشبه مقر ولون عن اجتماع كلام اهل السماء وفي الحسن
الشياطين **وجه** انه لاي اجمه كاجر يبين ويطيبين فخير بين ان يحرم الامم على النوك وبين ان يحرم
على قبله فتقول الشياطين والشياطين كل تحزرت العرب بين ان يقولوا هذه يذرون ويبرون

مجلس
وہزارہانہ خزانہ دار محمد حسن علی خان

卷之六

المختص

وَأَمَّا فَصْلُكَ الرَّبِّ بِسَبْعِ
وَأَن يَحْصِلَ لَهُ سَبْعُ آيَاتٍ
مَقِيتِ الصَّاحِبِ

وَمَا أَطْلَقْنَا مُرَدِّهِ
إِلَّا فِي مَوَاقِدٍ مِّنْهُنَّ

و ما غزلت في الساطع والشمس
وما غزلت في الساطع والشمس
عمر الون ٥

[illegible]

وهو انشأه في سنة ١٢٠٠
سماه في سنة ١٢٠٠
سماه في سنة ١٢٠٠
سماه في سنة ١٢٠٠

ادمارسی لاطینی
تعلی اسم بها غنوا
بشما فی نسبی

والذي ينقل والمقصود بالرفع
فهي احد الاحرف الاربع وهي
سوق وجرد الى وقد
العرض لانها كالعرض اجبة
ان والامر للعرض الا اذا دخل
على الفعل المجرى لم يرفع
ان المصدر لا يرفع الا في
بينه وبين الفعل شي من هذه
طريقين ايه المصدر يرفع على
وتسمى اوله الى العمل والفعل سمي
ان لا يكون له نصب يكون وفاء
عليه حجب الحذف والرفع
في المصدر المفعول والا في المصدر
فصل والما عرفت هذه الامور
للمعروف لانها مختصة بالاعمال
منها ما يرفع بالاعمال
ما هو محجب بالاعمال

اَنْكُم صَفَاتُكُمْ
اَنَا وَاسْمَاءُ بَنَاتِي وَالْمَرْءُ

[illegible]

ولما بلان يقول كانت الامات احدى مشى فثقتان منها ايبه والعصا والسبع الفلق والجوفان والمجاد القز
والضفادع والدم والطشة وايدى في **البحر** والقصص وسرارهم **البصر** الظاهر البينه جمل الانصار
وهو والمعتد لما عليها لافهم لا بشوها وكانوا بسبب منها ينظمون وشكرهم فيها ويحون ان يزداد بحقيقه الايضاد
كل ناصب منها من كانه اول العقل وان يزداد ايضا يعرفون وخلاصه لقوله سبحانه فاعلمت بغيرها انفسهم اوليت
كانها تنظر بغيري لان العيني لا يتقدز على الايهتد اخلاصا ان تقدي غورها ومنه قولهم كلمة غنيا وكلمة غولا
لان الكلمة الحسنة ترشد والكلمة السيئة تغوي ونحو قوله تعالى ما ازل هولا الارث المتوار والارض
بصا من حوضها باليضاد كما رضعها بالايضاد. وروى علي بن الحسن وقاده بن ميسرة وهو نحو بختة
وبخله وبخعة واي مكانا يكثر فيه البصر **الواو في الاستيناس** والحاد وقد بعد ما مضى **والخاء**
الكبرى والرفع عن الامات صاحبها موسى علم لقوله فاستكبروا وكانوا فقا عابثين فقالوا ابو لشر
شكنا ومومها لنا عابدون وفي جملتها بالغيم والكسرك في غنيا وغنيا وقادة ذكر الالف انهم غروها
بالسهم واستيقونها فيلزم وضاحتهم والاستيقان بالغ من الايقان ويد قولين الميمرة والميمر وايظم
الحسن ظلم من اعتقبت واستيقن ايضا ايات بينات واضحه جات من عنده نكرا بوزن بختة بحر ايضا
مكتونا لاشبهه به **عيل** جلاينه من العير او عيل شيئا عزيرا فان قلت الذي هذا موضع الفاء دون
الواو كقوله اعطيتهم فشكلو وسقته فقلت بلاء ولكن قطعها بالواو وشعرا بان ما قاله بعض ما اخذ
فها ايضا الفيم في شي من مواجبه فاصبر ذلكا شر عطف عليه التجريد كانه قال ولقد اعنا هاهنا فعلايه
اربعاه وشرقا من النعمه فيه والفضيلة. **وقال الخليل** الذي تفضلنا **والسين** المفضل عليه من ثم يؤدعها
او من لم يوت مثل علمها وفيه انها فضلا على كثير وفصل عليها كثيرا وفي الايه دليل على حرف العلم وانما في
محله ونظم جملته واحله وان نفع العلم من اجل البصر واجزى القسم وان من اوتيه فقد اوتي فضلا على كثير من
عباد الله كما قال والذين اتوا العلم درجات وما ساء لهم رسول الله من ربه الانبياء الامانا بهم لم والشر
والمنزلة لاهم الغوام بما يفتوا من اجله وفيها انه يلزمهم هذه النعمه الفاضله لو ان منها ان يجدوا الله
عرو على ما اتوا من فضلهم على غيرهم وفيها المذكور بالتواضع وان يعجزوا العالم ايه وان فضل على كثير
فقد فضل عليه منهم وما احسن قول عمر بن الخطاب في قوله من عمر **رب** سنة النبوة والمكذون سائر
بنبيه وكانوا تسعه عشر وكان داود اكثر من تعبدوا وشلمان اقصى واشكر لعملة الله **فانما** **السين** شهي
لعملة الله عروحل وتعبوا لها واعتراقا كما صاودنا للناش الى المصدق يذكر المعجز التي هي علم منطق
الطير وغرد ذلك ما اوتيه من غصائهم الامور **الطير** كل ما يصوت به من المعز والمولك المفيد غير
المفيد. ويد ترجم يعقوب كناية باصلاح المنطق وما اطلع فيه الامور ذات الحكم وقالت العرب نطق
كل صنف من الطير بشيء من اصواته والذي عليه علم من منطق الطير هو ما يعرفهم بقصه من
مقاييسه واعراضه ويحكى انه مر على بلبل في شجر يحرك راسه ويلذذ به فقال لاصحابه اريدون ما يقول قالوا
الله وبنيهم اصل قال يقول اكلت نصف نزع فعلى الدين القفا. وسألت فاجتة فاجبت انها تقول ليت ذالحق لم
حلتوا وضاح طار ووس. فقال يقول كاذب بذا. وضاح صدهد صال بول اسعروا الله يا مذبذبون وضاح
طيطوا فقال كل حي بيت وكل جدي بال وضاح خطا. فقال يقول قد نوحوا جدد. وسألت رجة فقال يتول
سحان رجا الاعلا ملا شانه وارضيه وصاح في فاجبت انه يقول سحان زي الاعلا وقال الجدي تقول كل شيء هالك الا
والقطا قول من سكت سلم. وابسعا تقول ويل لمن الدين عمة. والديك يقول اذكروا الله يا غافلون والشر يقول
يا نادم عش ما شئت اخر الموت. والعتاب يقول في البعدين البان اني والصديق يقول سحان زي القدر
واذا قوله **من كشي** كشي ما اوتي كما تقول فلان يقضه كل احد ويعلم كل شي تريد كشي قصاره ويجوز ان يكون
في العلم واستكثاره. ومنه قوله اوتيت من كشي **هذا** **الفصل** **الدين** قول وارذ على سبيل الشكر والجهد **فانما** **السين**
اتاسيد ولجام والخر اقول هذا القول شكري ولا اقله **فان قلت** كيف قال علينا اوتينا وهو من كلام المتكبر
قلت فيه وجهان احدهما ان يريد نفسه واباه. والثاني ان هذه النون يقال لها نون الواحد المطلق وكان كلما
مطاعا نظم اهل طاعته على صفة وخاله التي كان عليها وليس المتكبر من لوازم ذلك ويد يتعلق بحمل المكذبة
واعلنا ان يفتنه ويشتبهه بصلح فيخرج تكلف ذلك واجبا. ويدان رسول الله يفعل بغيري من ذلك اذا واد عليه
فدنا واجتاج ان يترجم في عين عذوقه لا ترى كيف امر العباس بن علي بن ابي طالب حتى تم الكتاب ثم روي ان
مضرك كان ما به فرسخ في راية فرخ حمسة وعشرون للحق وخمسة وعشرون للانبياء وخمسة وعشرون للغير
دعرون للوحش وكان له الف بيت من قوافل على الخب فيها ثلثا به سلوكه وسبعماية خزيه وقد نجت له في
سباط من ذهب وابرئيم فرحا في فرخ وكان يوضع بين فرسخه وهو من ذهب فيعبد عليه ويحمله سنامه الف
كوي من ذهب وقضه فيعبد الانبياء على كواشي الذهب والعلماء على كواشي الفضة وجوههم الناس وتول الناس
الحق والمساكين وتظله الطير باجنحتها حتى لا تقع عليه الشمس وترفع ريح الصبا البساط فتنه به سياتي
شهر. وروى انه كان يامر الزعم العاصف بجله ويامر الزعم قتيق فاجاب الله اليه وهو يوسن النما والي
في قدره في ملكك لا تسلم احدا بشي الا الله الروح في تمسك فحكى انه من جملاته فقال لعبد اوتي الوداد
لك اعطيا فاعته الروح في اذنه فيقول وشي الى الجرات وقال انما شئت اليك لان لا انتهى ما لا تقدر عليه ثم قال
تسبحوا واحدا يقبلها الله خير مما اوتي الوداد **يوزعون** يعطون اربهم على امر اي يوقف شلاف العترة في لهم
لترابي طوبوا بجهنم لا تختلف بينهم احد. وذلك لكثرة العظمة في جبل هواد في الشام كثر النمل **فان قلت**
من عثر **ان** يعني قلت يتوجه على مغشون احدها ان اتيانهم كان من فوق فاتي بخرق المستعمل **فان قلت**

مطابق نام
مسن مانو
کریبی و
۱۱

المطبعة العلمية
توزيع

والله اعلم
بما كنا
على
الهدى

دستگیر

واعتدلت رسالة الى بودا حاتم

۱۰۰
اوس
رسم

الكتاب
حجبه
عملا

هو الملك المنسط على وجه الارض
وهم طغى و صعد و هم
الملك منيب لم ياتى

3

۱۲۱

3

[illegible]

قصه حسام

الاصطلاح
في
الدين

مکتبہ دارالعلوم دیوبند
پتہ: ۱۰/۱۱، محلہ کلاں، ضلع دیوبند

מחבר

[illegible]

م

فريق الفضايلة
الحزب الشيوعي

قتلها **قوله على الحسن** وسماه طلبا لبعثه واسمعه منيه فقلت لانه قتل قبل ان يؤذن له وقتل فلان وثبتا بغيره
 وعن من خرج ليبي لبي ان يقتل سالم **قوله على** يجوز ان يكون قتلها جوازه مخذوف بقدر اتم ما نفاك
 على ما لم يصرح **قوله على** ان يكون قتلها **الحسين** وان يكون استعطا كما قال ربه اعطمني حواءا نعمتي على من المغفرة
 فقلت ان عشتي طهرت **الحسين** واراد بظاهر **الحسين** اما متبعة بعون واسطاه في حمله وتكثيره بواده حيث
 كان بوب تزويجه كالولد مع الوالد وكان يسمى بن فروع واما مطهرت من ادت مطهرت الى الجحيم والادب
 كظاهرة الاسرى الى المذبحة الى القتل الذي لم يجل له وعلى من عباس دم لم يستثن فابتلي به من اخي يعني علي بن ابي
 انثاسه وهذا محمول ولا يتركوا الى الدين طهورا وعن عطية ان رجلا قال له انا حي يضرب بقله ولا يخذل وزرقه
 قال ثنى الرأس يبقى من كنب له قال خالد بن عبد الله القسري قال فابن قول موسى وتلا هذه الآية وفي الحديث
 نادى مناد يوم القيمة ابن الظلم واخيه الظلم واخوان الظلم حتى من لا في لهم ذنوب او يورى لهم ذنوب
 في نوب من عبد من قري به فيهم وقيل بعثاه لما اجبت على من القوة فلما استعملها امامي مطهره او لياك
 واهل طامك والامان بك ولا ادع قريظا يغلب احد ابن بني اسرائيل **قوله** المكره وهو الاستفاده منه او
 الاخبار وما يقال فيه ووصف الاسرى **بالخمس** لانه كان سب قتل رجل وهو قتل آخر روى **بخطي** ما فهم
قوله وهو عدل التبعي لانه ليس على دينها ولان القبط كانوا عبيد بني اسرائيل **والجبار** الذي يفعل ما يريد من الضم
 والقتل بظلم لا ينظر في العواقب ولا يدع بالحق حين قيل المتكلم الذي لا يوافق لامر الله عز وجل ولما قال
 هذا الفتى على موسى علم فانتهى الحديث في المدينة وروى في الموعود وهي بقتله **قوله الرجل** موافق للعون
 وكان من عزم **قوله** عزم ارفاعه وصفا لوط وانصافه لما لا عنه لانه يتخصص بان وصف بولته من
 المدينة وادخل صلبه في القبر في بني الاوصاف **والنصار** يقال الرجلان بين عمران وياقوت لان
 كل واحد منهما ياتر صاحبه بشي او يشير عليه باسم والمعنى يقتل ورون بتمسك **قوله** بيان وليس بصله التام
قوله التفتي له وان يلقي **قوله** قصدها وكوها ومدين قرية شعب علم تمت مدين من الزمهم ولم تكن في
 سلطان موعود وبينها وبين مصر سبع فدان وكان موسى علم لا يعرف اليها الطريق قال ابن عباس خرج ولحقه علم
 بالطريق المسمى طنبه بزيه **قوله السبل** وشطه ومعظم نجه وقيل نجر خافيا لا يعيش الا بوزق السم فاصطاحه
 سقط خف قد به وبيلجاه ملك على قريش بيلع غنم **قوله** نا نطق به المدين **قوله** ما دم الذي يمتنون منه
 وكان يروى في رده حجه والوصول اليه رجلا عليه على شقين **قوله** امه طاعة كفيه العدد
 من الناس من اناس مخلصين **قوله** وكان اسفل من كانهم والذود الطرد والدفع ولما كانتا تذوقان
 على الماء من هو قوى منها فلا يتمكنان من الشئ وقيل كانتا تلوذان المزاوجة على الماء وقيل ليلتا تخطب اغنامها
 باغنامهم وقيل تذوقان عن وجوهها نظرا لثاظر لعترتها **قوله** ما شاكنا وحقيقته ما تحطوا على
 طلبها من الزيادة فهي المحبوب حطبا كما هي المشؤ شائنا في ذلك ما شاكنا يقال شانت شانه اي قصفت
 دق لا شئ وبسدر والرعا بضم الراء واليا والرعا اسم حم كالحزال والنشأ واما الرعا بالسر فبال
 كضيام وقيل **قوله** كبريا لئن فتى لها فتى عنهما لاجلها وروى ان الرعا كانوا يضعون على اسرارهم
 حرا لا يلقه الا تبعه رجال وقيل عشرة وقيل اربعون وقيل حاد فاقله وحده وروى انه سالمه دلو
 من ماء فاعطوه دلوهم وقالوا استحق بها وكات لا يترعها الا اربعون فاستغنى بها وضربها في الجوف ودا
 بالبركة وروى عنهما واحد دهما وروى انه دفعه عن الماحة فتى لها وصل كات ببر اخر عليها الصغر ولما قال
 هذا رغبة في المعروف واغاثه للملحوف والمعنى انه وصل الي ذلك الماء بعد ان دامت عليه من اناس
 سكا ثمة العبد ورأى الضعيفين من ورائهم مع غيبتهما متوقفت لئلا يهزم فما اخطأت همة ودين الله
 ملك الفرصة مع ما كان به من الضب وسقوط خف القدم والحرج ولكنه رجعها فاعاثرها وكفاها امر السقي
 وشربك الزجاجة بقية قلبه وقوة ساعده وماله الله من الفضل في بستانه الفطرية ورصانه الجبلية وفيه
 مع ارادة البصاض اسره وما اوق من البطش والقوة وما لم يفعل عنه على ما كان به من استهزاء
 لاحتساب ترويض في الحذر وانتهاز فرصة وبعث على الانتفا في ذلك بالصالحين والاخذ بتبشيرهم ومناهم
 فان قلت لم ترك المفعول عن ذكر في قوله يتعون وتذودان ولا نسقي **قوله** لان الغرض هو العمل
 المفعول الامر انا رجعها لانها كانتا على الذايد وهم على السقي ولم يرتجما لان مذودها عن
 مشتقهم ابل شلا **قوله** كلاك قولها لا نسقي حتى يضر الرعا المصود فيه السقي لا المسمى فان قلت كيف
 لما بقوا بها سؤاله **قوله** سألها عن سب الذود فقالنا السب في ذلك انا امرأان ضعيفتان
 لا نفعل على سؤاله الرجال ومن اجتمعا فلا بد لنا من تاخير السقي الى ان يفرغوا وما لنا رجل يقوم بذلك
قوله تدافع الكبر لا يصلح للقيام به **قوله** بلنا اليه عذرها في توليها السقي بانفسها فان قلت كيف
 نبى الله الذي هو شعب علم على ان يرضى لا يثبت به شي الماشية **قوله** لست الا في نفسه ليس يحطون فان
 ليس لاياباه واما الزوجة فانها تخلقون في ذلك والقادات متباينة فيه واجوال القود فيه خلاف
 عوال العبد يذهب اهل البدر وغيره يذهب اهل الحضر خصوصا اذا كانت الحالة حاله صوره **قوله** **قوله**
قوله انزل الي قليل او كثير غنى او شين لفقير وانا عدي فقر باللام لانه حين معنى سائل وطلب يدل ذلك

وان خضر العنبر في بطنه من العزال ما شاء الله الا اكله وحمل ان يريد ان يفر من الذي لا جرم له
ان **جبر** البشري في النجاة من الطلح لانه كان عند موعود في ذلك وقت قال ذلك رجا بالبدل
التي وخرها به وشكر له وكان الظل ظل ستم على **استحياء** ووضع الحال اي شحبه متعرج وقيل قد
استقرت بكم في رجاها. روي انها لما رجعت الى ابيها قبل الناس وانما بها جعل بطن قال لها ما
اعلمك قالنا رجعتنا رجعتنا فقال لا اجد بها اذ هي فادعني لي فتبها موسى علم
فالوقت الروح فوجدها بحسب ما فوضعه فقال لها امشي خلفي وانتي في الطريق **فما نص عليه** فقتله قال
لاحت فلا سلطان لغزوت في ارضها فاقبلت كيف شاءت موسى ان يقول امواه وان شئ بها ومضى
قلبت اما ان يقول امواه فاما ان يقول امواه فاما ان يقول امواه فاما ان يقول امواه فاما ان يقول امواه
الا فحسب عن ابيها بانه يدعوه ليرى به. واما ما شاته امواه اجنبه فلا باس بها في نظار ذلك الحال
مع ذلك الاحتياط والتورع فان قلت ان اخذ الاجر على لير والمعرف قلنت يجوز ان يكون تعلم ذلك
لوجه الله ثم على سبيل البين والمعرف وقيل اطعام شعيب واحسانه لا على سبيل الاجر ولكن على سبيل
التقبل لمعروف مبتدأ كيت وقد قص عليه قصصه وعرفه انه من بيت النبوة من اولاد يعقوب ومثله
حقيق بان يصيب ويكره خصوص في دار بني من انبياء الله وليس منك ان يقول ذلك لاضطرار الفقر
وانما طيبا للاجر وتدوي ما كلاً المولى. روي انها لما قالت ليريك كره ذلك ولما قدم اليه الطعام
استح وقال انا اهل بيت لا نبيع ديننا بطلاع الارض ذهبا ولا نأخذ على المعروف شيئا حتى قال شعيب
هذه تاجد تنامع كل من يزل بناء ومن عطايت السائب ربع صوته بدعائه ليرتها فلذلك قيل له
ليكرها ليرتها شئت اي جزا شعيب والقصص مصدر كذا لعل اسميه المقصود كبرها كانت شئ شعيب
والشعبي شعيبا وشعبي شعيبا الذي ذهب به وطلبت الى ابيها ان يستاجر وهي التي تزوجها. وعن
ابن عباس روي ان شعيبا اخفطته الغيرة فقال وما عليك بقوته واما شته فذكرت اقلال الحجر ونزع الذي
وانه صوب راسه حتى بلغه ثلثه واما ما المشجعة وقولها **ان حوسر اسلم الله** كلام حكيم جامع
لا يزد عليه لانه اذا اجتمعت هاتان الخصمان اعني الكفاية والامانة والقاء برأفك فقد فرغ بالاك
وتفرغوا ذلك وقد استغنى بالرسالة هذا الكلام الذي شياته شياك المشا والمخلة ان تقول استاجر
لنوته واما شته فقلت كيف جعل خيرا من استاجرت اسماء لالتى والقوى الامين خيرا فقلت هو شراؤه
اما ان خيرا الناس خيرا وهالكما استيرتفيع عدهم في الثلاثه فان الكفاية هي سبب العدم وقد
صددت حتى جعل لها ما هو اجزى بان يكون خيرا منها وروى العنبر بلفظ الماضي للبدالة على انه امر قد خرب
وعرف ومنه قولهم اهلون ما اهلتم لثان محجوه وعن ابن مسعود روي انه قال في اناس بلاته بنت شعيب
وصاحب يوسف في بوله عسان يبعثوا ويروى في غيره. روي انه انكره شعيبا وقوله **هايت** فيه دليل على انه
كانت له غيرها **تأجري** من اجزته اذا كنت له اجزا كقولك ائتوتك اذا كنت له ابا وقام في طرفه او شئ
لدا اذا اتيته اياه ومنه تسمية رسول الله ثم اجر كماله وزجر الله وما في محجوه ومعناه زعجة
ثاني **فان قلت** كيف وقع ان سلكه احدى ابيه من ضيق قلنت لم يكن ذاعقدا للنجاح ولكن مواعدا
ومواصفة امر قد عزم عليه ولو كان عتقا لقال قد انجستك ولم يزل في اريد ان انجسك فان قلت
فكيف سمع ان يهرها اجازة نفسه في زعجة الغنم ولا بد من تسليم ما هو مال الا تترك الى ابي حنيفة كيت
سمع ان يتزوج امرأة بان يخدمها تسعة وجون ان يتزوجها بان يخدمها عشرين سنة او يتركها اذ كانت
لانه في الاول مسلمة تسعة وليس بالي روي الى مسلمة ما لا وهو العبد او البدار قلنت الامر على ما
اي حنيفة على ما ذكرت واما الثاني فقد جرد العروج على ما جاء في بعض الاعمال والمخبره اذا كان المستاجر
له او اخدموم فيه امر معلوما ولعل ذلك كان جازيا في الشريعة وجون ان يكون المهر شرا اخر واما اذا
ان يكون المهر شرا اخر واما اذا كان يكون راعي غنمه هذه المدة راد ان سلكه ابيه بذكره المراهقين
وعلى الانكاح بالزوجة على معنى اني انقل هذا اذا فعلت ذلك على وجه المعاهدة لا على وجه الحاق
ويكون ان يستاجر لزوجته ثمان سنين مبلغ معلوم ويؤتيه اياه شريكه ابنته به ويجعل قوله على ان
تاجر في ثمان سنين عيانه ثمان سنين. **فان قلت** على معنى ان يخدمك فاما انه من عندك والمعنى هو عندك
لا من عندك يعني لا الزمك ولا اجمعه عليك ولكنك ان فعلت فهو منك تفصيل وتبرع والادلاء
وما روي ان اسود بالزام ابر الاجلين وايضا به فان قلت ما حقيقة قولهم شققت عليه وشق عليه الامر
قلت حسنة ان الامراء تعاطفك فكانه شق عليك فلذلك بانين يقول تارة اطيعه وتارة لا اطيعه
او وعلة المناهضة والمناخه من بسنه وانه لا تشوق عليه فيما استاجر له من رعي غنمه ولا يفعل بحسبها
يفعل المعاشيرون من المسترعين من المناهضة في مراعاة الاوقات والمداخلة في شتيها الاعمال فانه
الرعايا اشغال لا خافية من جيد الشرط وهكذا كان الانبياء علم اخذين بالانجى في معاملات الناس
المحدث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكره لايديك ولا يشاري ولا يارزي وقوله **تخلوا الله**
يدل على ذلك يريد بالصلاح حسن المعاملة وطاعة الحق ولبس الجانب وجون ان يريد بالصلاح على
العموم يريد خلصته حسن المعاملة والمراد باشتراط مشيئة الله فيما وعد من الصلاح والانتقال

روى ابن عباس
في رواية
روى ابن عباس
في رواية

على بوقته فيه ومغوسه لانه يستعمل الصلاح ان شاء الله وان شأ استعمل خلافه **دك** شئ من ربي
خير وهو شاعر الى ما عاهد عليه شعيب يوم بدد لك الذي دلته وما هدتى فيه وشا رطيتى عليه
بام يمسحها لاجلها كذا لانه لا انا عا شربت على ولا انت عا شربت على فقلت لم قال اي اجل
تقربت من الاجلين اطولهما الذي هو العشر كان عا وشا لا عا فيه فقلت ان شئت بليلتيه
او قصرها وهو الثاني **فلا عا وان** اي لا اعتدي على طلب الزيادة عليه فان قلت تقصروا له وان
هو واحد الاطمين الذي هو اقصر وهو المطالب به بتمه العشر ما يعني تعلق العبد وان لها حقا فقلت
معناه اني ان طولت بالزيادة على العشر على الثمان ارايد بذلك تقصروا الزيادة وانه ثابت مستقر
وان الاطمين على السوا اما هذا واما هذا من غير تفاوت بينهما في القضا واما التمه بكونه الذي
ان شئت تفت بها والام اجبر عليها وقيل معناه فلا يكون مقيد بها وهو نبي العبد ان يمشيه كقولك لا ابر
على ولا شئت على وفي رواية بن مسعود اي الاجلين ما قضيت وقيل انما يكون انما يكون انما يكون انما يكون
على من البيت استعملت مواطعة وعمر بن قتيب عه وان بالشر فقلت ما الفرق بين موعدي ما الموعود والشر
قلت رعت في المستفيضه موكبه لايهايم اي زايده في شياها في الشاة تايك القضا كانه قال
اي الاجلين شئت على قصايه وجرى عزمه **الويل** الذي وكل اليه الامر ولما استعمل في موضع السهد
والهين والمغيب عدي على ذلك روي ان شعيبا كانت عهده عفي الانبياء يتوارثونها فبالموسى بالليل
ادخل ذلك البيت فخذ عصى من تلك العصى فاخت عصى حبط لها دم من الفه ولم تزل يتوارثونها حتى رعت
الى شعيب فقتلها وكان مكنونا فظن بها قتال عثرها فماتت في يده الا هي سبع موات فظن ان له شاة واصل
اخذها جبريل بعد موت ادم فكانت معه حتى بقي لها موسى عيلا وقيل اودعها شعيبا مكن في صورة رجل من
بنته ان تاتي به بعض فاشته بها فماتت سبع موات فلم تقع في يدها عثرها فدفعها اليه فترجم لانها قد
نبتة فاحسها فيها ورصيا ان يحكم بينهما اول طالع فاما لها الملك فقال القضا بن زعجا فله عيلا
الشح فلم يطعها ودفعتها موسى. وعن الحسن ما كانت الامع من الشرا عثرها اعتراضا. وعن الكلبي
الصح الهوي شح العوي وسها كانت عضاء ولما اصبح قال له شعيب اذا بلغت مغزق الطريق فلا تأخذ
على منك فان الخلا وان كان فيها الكثر الا ان فيها تفتيا اشياء عليك وعلى الغنم فاحذت الغنم ذات
العين ولم يبق رعي لهنها فتش على اثرها فاداعش وتريه لم ير مثله فنام فاذا بالذئب قد اقبل فاجازته
العصى حتى قتلت. ورجعت الى جنب موسى فابيه فلما انقراها دمية والذئب يقتولا ان تاح لذك ولما
رجع الى شعب من الغنم ملكا البطون عزم اللين فاحس موسى فخرج وعلم ان موسى والعصى شاة وقال
اي وهبت لك من نتاج غنمي هذا العام كل اكون رعا. فادع الله اليه في منامه ان اضرب بعضاك
ستق الغنم بفعلك استق ما اخطأت واجده اذ وضعت اذرع وكرها فوقي له بش طم. شيل رسول الله
اي الاجلين قضى موسى قال ابعدها واقطعها. وروي انه قال قضى او قاضها وتزوج شعيبا وهما خلا
الرواية التي شئت **الخزوة** باللغات الثلاث. وفي رواية جميع العود الغليظ كانت في راسه نار ولم يكن
قال كثره باتت جوارب كئي يلمس لها جزل الجدي غير حار ولا دغره وقارن والقي على يمينه في الخبز واه
سبب عليه جزما واليه **موت** الاولى والثانية لا تبدأ القاض اي اياه البدارين شاطي اواك من قبل
الشح ومن الشح يدل من قوله من شاطي الوادي يدل الا شمال لان الشح كانت نابتة على الشاطي كوله
لجعلنا من يكره بالرحن ليوهم شقا. وفي **الشفقة** بالضم والفتح والرحم بفتحين وصمت وفتح وتكون
وضم وسكون وهو الخوف **فان قلت** ما معنى قوله **واضم اليك جناحك** **فان قلت** فيه معان اربعها
ان موسى علم لما قلب الله العصى حية فخرج كل ضرب فالتها بينه كى يفعل الى يف من الشى ففعل
له ان ايقال سيدك فيه فضاضة عند الاعتدا فاذا التفتها فكل تغلب حية فادخل بك في عصبك
كان اتماك بها ثم اخرها سوا لمضال الامران اجناب ما هو غضاضة عليك واظهار معي اخرى
والمراد بالجناح اليد لان يدي الانسان بمنزلة جناح الطائر واذا دخل به اليك تحت عضك يدك اليسرى
فدضم جناحه اليه والى ان يراى بضم جناحه اليه فكله وضبطة نفسه وتشدده عند انقلاب
العصى حية حتى لا يضطرب ولا يرهيب استغارة من فعل الطائر لانه اذا خاف نشر جناحه واظهارها
والاجنأه مضوم الى اليه مستتران. وبه ما يحكي عن عبيد القزوين ان كان شاة له كان يكف
من يديه فاقبلت منه فكلته ثم فجعل لا تكفي فقام وضرب بقله الا انضما له عزم فكل واضم اليك
جناحك وليفزع روعك فاني ما سمعتها من احدى اكثر ما سمعتها من نفسي ومعنى قوله **واضم اليك** من اجل
الرهب اي اذ اصابك الرهب عند رؤية الحية فاضم اليك جناحك فجعل الرهب الذي كان يقصيه
سبا وعلة فيما ابر به من ضم جناحه اليه ومعنى واضم اليك جناحك وقوله اشك يدك في حيك
على احدى العصىين ولخه ولكن خولف من الغبار رتن واما كثر المعنى الواحد لاجل ان الغرضين
وذلك ان الغرض في احدى ما خرج اليد مضاوي فاني اخاف الرهب قال لعل يد جعل الجناح وهو اليد واليد

عنه

روى ابن عباس
في رواية
روى ابن عباس
في رواية

روى ابن عباس
في رواية
روى ابن عباس
في رواية

روى ابن عباس
في رواية
روى ابن عباس
في رواية

روى ابن عباس
في رواية
روى ابن عباس
في رواية

انجيله والاولام لبعثه الوصل ولا جعل عليه ما جعلهم عليه ونور دالهم ان لعلهم وهم عرطالين كما قال
وما كان ربه مصلح الذي يظلم واحدا من هؤلاء فليس يظلم الله لولا انهم لم يظلموا لكان ذلك
منه وان حاله في غناه وحكمته متناه للظلم دل على ذلك جرح النبي مع لامة كماله وما كان الله ليضع اليهم
واي شيء اصمى من اسباب البصير ما هو الا انهم رؤيته اياها ما قلايل وهي يدعي الحق المقضية **وما عدا**
وهو ثوابه حتى يمتدح في ذلك وابقى لان بقائه دام شرمه وروى يتحققون باليا وهو بالغ في المعطه
وتحل من عاتقهم ان الله خلق الذي وحل اهلها ثلاثة اصناف المؤمنين والمؤمنات والكارها لمؤمن يتوق
والما فويرون والمخافين هذه الاله تفري وايضا خلق للثلاث والوقد الحسن الثواب لانه منافع داله
على وجه العظم والاشفاق وايضا احسن منها ولان كل شيء لله الحنة بالحق ولا فقه كقولهم ولقاهم
رسولوا وعكسه فتوف بلقون عيانه من **المتقين** من الذين حضروا النار ويحرمون لكن من المحضون فكلهم بانهم
لمحضون قبل بولت في رسول الله ص وايضا جعل لعه لانه وفيل على جرحه وايضا وفيل وعما رن ياتر والوليد
من المؤمنين **والله** في القايين وفيل وحجرتي عن مواضعها **قلت** قد ذكر في الآله التي منها اكلوا الذي
وما عدا الله خير وانما فيهم بقر عقيبه بقوله الله وعداه على معنى ابعده هذا المذاق فيكون بين الله وبين
الآخره والذين هم من الله الاولي وبين موفها - واما الله فيه فللمتقين لان الله الموعود في عتبه عرطه
الذي هو الصانع والخبير واما في غيرهم فالاحسان عن كماله المتبع لا في الخلق وقته عن وقته وفيهم
بكله اما في كل عتبه في عتبه لست في المنصور بالفضل وسكون الهيا فيهم وهو لاهل الحق لان الحق الواحد
لا يظلم به وحده فهو لا فضل **قلت** في مني على نعمهم وفيه فكلهم **قلت** في مني يطلب فعقولهم
ولم اذعك من ذلك معر لا فانها **قلت** في مني وفان بعدد الذين كم يوعونهم شي لا في عتبه
في انهم لست ولا يبع الا انصار على اخذها **قلت** في مني في حقهم في الاصل او امة الله ورؤسهم ومعنى حق
عليهم القول وجب عليهم منضاه ذمت وهو قوله لا ملان هم من الهة والذين اجنحوا وهو لا ملان
صفيه والواحد الى الموصول محذوف واغويهم من الخير والحق صفة صفة يحدف اغويهم هم فغويهم
مثل ما غويهم انهم يغويهم الا باختيارهم لان الله قوتنا مغويهم يغويهم في حقهم والما اودعونا الى
الغى وسكروه لنا فهو لا كذا غويهم اختيارهم لان اغويهم لهم لم تكن الاوسه وتوبلا لا تتر والما
فلا فرق اذ بين عينا وعيهم وان كانت تتوكلنا داغل لهم الى الكفر فبذلك في مقابلة دعائه لهم
الى الامان ما وضع منهم من اذ له العقل وما نعت الهة من الوصل وانزل عليهم من الكتب المحمونه بالوعد
والوعيد والمواظظ والواجب وناهيك بذلك صار قاض الكفر وداعيا الى الامان وهذا معنى ما عدا الله
عرطه عن النبط ان الله وعدهم وعده المحمدين فاختلهم موعدي وما كان في علمهم من سلطان الا انهم
فاستحسنوا ولا تلوونوا ولوموا اسلم **قلت** في مني في حقهم في الاصل او امة الله ورؤسهم ومعنى حق
لا يلبس ان عبادي ليس لعلهم سلطان الا من اسكنهم العادين **قلت** في مني في حقهم في الاصل او امة الله ورؤسهم ومعنى حق
باقتهم قوتهم للباطل ونفتا الحق لا يقع منا على استكرههم ولا سلطان **ما كانوا اياها ناهيهم** اما لاي
تعبون اهلهم ويطيعون شعورهم راخلا المخلص من العاطف لولها في قوتهم في الحق الجله الذي
كانوا اياها ناهيهم لولها في قوتهم في الحق الجله الذي كانوا اياها ناهيهم لولها في قوتهم في الحق الجله الذي
صحتهم لولها في قوتهم في الحق الجله الذي كانوا اياها ناهيهم لولها في قوتهم في الحق الجله الذي
ثم بقوله ما يقولون الشايعين او ايتهم عند توبيخهم لانهم اذا غويهم بقاء الله اعتدوا بالان الشايعين
هم الذين استعصمهم ورتبوا لهم عباد تها لم يشبه الهاته بهم من الهة لا انهم لهم وجهم من نصهم
ما يتكفون به من الاحتجاج عليهم بازال الوصل وازاحة العدل **قلت** في مني في حقهم في الاصل او امة الله ورؤسهم ومعنى حق
عليهم جميعا لا يقتدي بهم الهة **قلت** في مني في حقهم في الاصل او امة الله ورؤسهم ومعنى حق
جميعا في حقهم لا يقتدي بهم الهة **قلت** في مني في حقهم في الاصل او امة الله ورؤسهم ومعنى حق
واذا كانت الانبياء لعلهم ذلك اليوم يتنصتون في الجواب عن مثل هذا السؤال ويقتضون الامر الى علم
الله وذلك قوله في يوم تخرج الله الوصل فيقول ماذا اجتمعت قالوا لا علم لنا انك انت علام الغيوب ولما طنك
بالضلال من ابيهم **قلت** في مني في حقهم في الاصل او امة الله ورؤسهم ومعنى حق
يفتح عتبه الله وعنى من الكفر ام تحقيق ويجوز ان يراد تخرجي الى باب وبلطه كانه قال فليطع ان يفتح
من الخبير كالطير من الطير فيبطل معنى المصدر وهو الخبير وبعض الخبير كقولهم خبير الله في خلقه
ما كان انهم اياها ناهيهم بيان لقوله وتجار لا تسمعاه ويحذر ما شأ ولما يدخل العاطف والمغني والمغني
رله في افعاله وهو اعلم بوجود الحكمة فيها ليس لاجد من خلقه ان يجاز عليه قبل السبع فيه قوله
الوليد من المغني لولا انزل هذا القرآن على رجل من النبيين عظيم يعني لا يبعث الله الوصل اختيارا
المرسل اليهم وقيل معناه وتجار الذي لهم فيه الخيرة اي تجار للعباد ما هو خير لهم واخبر وهو اعلم بالمقام

وراء النبي صلى الله عليه وآله وسلم ما كان في يده

منهم

من انهم من اولهم في الامور لست فيها ختمنا **ما كان** فان المراجع من الصلة الى الوصل اذ احدث
ما هو صوله **قلت** انظر الكلام ما كان لهم فيه الخيرة محذوف منه قوله ان ذلك من عزم الامور
لانه من عزم الامور اي الله يري من ايتهم وما يظلمهم عليه من الجزاء على الله واخيرا رهم عليه ما لا
يوتا **ما كان** في حقهم من عتبه الله وتول الله وحده **قلت** في مني في حقهم في الاصل او امة الله ورؤسهم ومعنى حق
عليه عتبه في التوبة وهو الله وهو المتأثر بالالفقه المختص بها **لا اله الا الله** فكل ذلك كقولك الكعبة
المسلة كقوله **ما كان** في حقهم من عتبه الله وتول الله وحده **قلت** في مني في حقهم في الاصل او امة الله ورؤسهم ومعنى حق
هذا الجوز المحب لله الذي صدقنا وعده وقيل المحب لله رب العالمين والتعبد هنا كذا على وجه الله لا الخلق
وفي الحديث بلهم من النسخ والمبدئي وله الحكم القضا بين عباد الله **قلت** في مني في حقهم في الاصل او امة الله ورؤسهم ومعنى حق
ولست محذوف فياتي ومعناه اخبرني من يفتي على هذا **الترديد** البليغ المتطهر من التردد وهو المتأثر
ومنه قولهم ولا تشركوا لهم ثلاثة شريك واخذ فريد والميم يزيد وروى في كل نظره ولا منقح بالان
ما كان في حقهم من عتبه الله وتول الله وحده **قلت** في مني في حقهم في الاصل او امة الله ورؤسهم ومعنى حق
تعلق به متكا شرب لست الشرق في الخاش ودرع والظلام ليس بتلك المنزلة ومن تفرق بالاضيا **قلت**
لان التبع برك ما لا يدركه البصر من ذكر شدة ربه ووصف نوابه وتوت بالليل **قلت** في مني في حقهم في الاصل او امة الله ورؤسهم ومعنى حق
من شفاعة الظلام ما يتصور انت من السكون ونحو **قلت** في مني في حقهم في الاصل او امة الله ورؤسهم ومعنى حق
لست في حقهم من عتبه الله وتول الله وحده **قلت** في مني في حقهم في الاصل او امة الله ورؤسهم ومعنى حق
الايه طريفة اللطيفة في كبر الشرا ايدان بان لا تاجل لعلهم الله من الاشراك الا ان دخل
ومرضاته من بوحيد الله فكل اذ خلنا واهل توحيد كذا فخلنا في المناجاة من عتبه الله وتول الله وحده
ما كان في حقهم من عتبه الله وتول الله وحده **قلت** في مني في حقهم في الاصل او امة الله ورؤسهم ومعنى حق
كلم عليه من الشكر ومحالفة الوصل **قلت** في مني في حقهم في الاصل او امة الله ورؤسهم ومعنى حق
غيبه الشيا لصايح **ما كان** في حقهم من عتبه الله وتول الله وحده **قلت** في مني في حقهم في الاصل او امة الله ورؤسهم ومعنى حق
ولولان قاعولا من في لا يفرق وقيل معنى كونه من قومه انه امن به وقيل كان اسرائيل بن مريم
هو قارون بن يضر بن قاهت بن لاوي بن يعقوب وموسى بن عمران بن قاهت وقيل كان موسى بن ابيه وكا
بني اسرائيل لحن صورته وكان اقربا بني اسرائيل للتوراة ولله تافق كان في التوراة وقال اذا كان النبي
والله في القرابات الى هرون قاله وذكرا انه لما جاورهم موسى لعلهم وصارت الرسالة لموسى والخبير لعلهم
يقرق القرابات ويكون رايها فيهم وكان القرابات الى موسى فخله موسى الى اخيه وجد قارون وقته فخله
فقال لموسى لا امر لك وكنت على شيء الى متى اصبر قال موسى هذا صنع الله قال والله لا اصدقك حتى تاتي بآية
فانزلت في اسرائيل ان يكل واحد بعصاه فخرها وانما صا في القبة التي كان الوصل يرل عليه فيها وكانوا يجر
عصيم بالليل فاصحوا واذا بعقي هرون فخله ولها ورق اخضر وكانت من بني اللوك فقال ما روك ما هو صاحب
ما صنع من الخمر **قلت** في مني في حقهم في الاصل او امة الله ورؤسهم ومعنى حق
وتيل من الخمر هو اللوك واليدخ يتخذ عليهم نلته ماله وولده وقيل زاد عليهم في الشيا **قلت** في مني في حقهم في الاصل او امة الله ورؤسهم ومعنى حق
جمع منقح بالكر وهو ما يقع به وقيل هي الخمر التي وقيا واحد ما يقع بالحق ويقال قايه الجمل اذا
انقله حتى اما **الغصبة** الجماعة الكثرة والقصبة مشاها واعصوا سبوا اجتمعوا وقيل كانت تحمل منافع
خزائمه شتون بغير الخمر اذ كانت مفتاح ولا يربد المحتاج على صبيح وكانت من جلوه قال ابو ذر بن بلي
اللوقة مفتاح وقد بولع في ذكر ذلك بلفظ الكون والمفاتيح والنفق والغصبة راوي لقوه وروى به بل
بن مبيس ليلوبيا ووجه ان تغير المفاتيح بالخمر ان تعطىها كذا كذا في الملبسة والارتباط
كذلك ذهبت اهلها منه **قلت** في مني في حقهم في الاصل او امة الله ورؤسهم ومعنى حق
ولست بمفاتيح اذا الله فخر في ذلك انه لا يفتح ما يفتح الا من رضى بها واطاعت وامان قلبه الى الاخرين
انه مفاتيح ما فيه عن قرب لم يحدته نفسه بالفرح وما احسن ما قاله الله اشهد الغرض عندي في شروبه
تيفق عنه صاحبه متقلا **ما كان** في حقهم من عتبه الله وتول الله وحده **قلت** في مني في حقهم في الاصل او امة الله ورؤسهم ومعنى حق
اصناف الواجب والمندوب اليه وحله راجل الى الاخر **قلت** في مني في حقهم في الاصل او امة الله ورؤسهم ومعنى حق
واحسن الى عباده **ما كان** في حقهم من عتبه الله وتول الله وحده **قلت** في مني في حقهم في الاصل او امة الله ورؤسهم ومعنى حق
ما كان عليه من الظلم والبغي وقران القاييل موسى وروى واتبع **قلت** في مني في حقهم في الاصل او امة الله ورؤسهم ومعنى حق
لما في علم الذي فصلت به الناس وذلك انه كان اعلم بني اسرائيل بالتوراة وقيل هو علم الكما من تعبد
من المتعب كان موسى علم يعلم علم الكما فاذا يوشع بن نون **قلت** في مني في حقهم في الاصل او امة الله ورؤسهم ومعنى حق
لله فخله قارون حتى اضاف عليها الى علمه كان باخذ الرضا من الغاش بمعملها ذصبا ومعل علمه
موسى علم الكما بقله موسى اخنه فخلته قارون وقيل هو يفسر با انواع التجار والذخيرة وشيا من
المالك **قلت** في مني في حقهم في الاصل او امة الله ورؤسهم ومعنى حق
فراة الخولناه نعمة منا قال انما اوتيته على علمه ثم زاد عندي اي هو في طي وراي هكذا يجوز ان يكون

منهم من كان في حقهم من عتبه الله وتول الله وحده

[illegible]

اتقوا ربكم ان الله راى
الذي اتاكم من القس وعاش
لان الاثم من القس
من الامم ومما
منه الى اهل

سید محمد رفیع
ت

اوله ستمها
دشمن نفس و امرا
قبیل العوارس

[illegible]

يقض حسن بن علي و المقيم

[illegible]

معمود كحلب و ببال المعصم
وصونه المعتمه و صو لما سوي
در ايامه على سكه العرب حيا
اكد في حياي ١٦٦٦ وهو والو
بعد و ايسر ما يزل اليه لا ياي
خمس ستمه نه دمن هم ن

والله اعلم
بما فيه
الكتاب

چون
اولاً
حقاً
و سلفاً
مردمان

التعليم السوف

بدره اشعار

[illegible]

۱۱۱

[illegible][illegible]

لا من رجا لهم. وشي آخر وهو انه لما قصده ولله خاصه لا ولد ولد له قوله وحاشا لمن لم يركب
ان الحسن والحسين قد عاشا الى نيف اربع مائة الف سنة والاربعين والاربعين من قري ولكن رسول الله عطا
عليه السلام بالزمن على ولكن صور رسول الله ولكن بالشدة يد على حذف الخبر تقدم ولكن رسول الله
من ثم تمنع انه لم يمتنع له ولله ذكره وحاشا لمن لم يركب الطابع وبكرتها على الطابع وفاعل الحاشي
وتنويه قراءه ابن مسعود ولكن بعيا عن الفتيان فان لم يكن كذا في آخر الانبياء وعيسى بن مريم في آخر الزمان
قلت يعني كونه اخر الانبياء انه لا ينبغي احد بعد عيسى بن مريم يعني من قبله وعيسى بن مريم في آخر الزمان
شريعة محمد مصلية الى قبله كانه بعض اسمه **ادكر الله** اشوا عليه بقربوا الشان المقدس محمد
والفضل والتكبير وما هو اهله والقرآن ذلك **بكره واصلا** اعني كافة الاوقات قال رسول الله ذكر الله
على نكاح مسلم وروى في قلب كل مسلم. وعن قتادة قولوا سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر
ولا حول ولا قوة الا بالله. وعن مجاهد هذه الكلمات يقولها الطاهر والنجب. والفضلان اعني ادكر وان يحيا
يوحسان الى البكره والاضيل كقولك صم وصلى يوم الجمعة. والتسبيح من جملة الذكر ولما اختمه من
انواعه اختمه جبريل وبكابر من من الملكة ليعتق فضله على سائر الازكار لان معناه تنبيه دانه
عما لا يجوز عليه من الصفات والافعال وتبني بغيره من العبادات ومثال فضله على غيره من الازكار فضل
وصف العبد بالزواجة من ادنا ناس المعاصي والظهور من ارحاس الماء ثم على سائر اوصافه من كبر
الصلوة والقيام والتوكل على الطاعات كلها والاشتمال على العلوم والاشتمال على الفضائل ويجوز ان
يريد بالذكر والكتارة تكبير الطاعات والاقبال على العبادات فان كل طاعة وكل خير من جملة
الذكر ثم خص من ذلك التسبيح بكونه واصلا وهي الصلوة في جميع اوقاتها لفضل الصلوة على غيرها
او صلوة الفجر والعشاء لانه اذا دعاها اشق ومراعاتها اشده لما كان من شأن المحل ان يعطف
في ركوعه وسجوده استغفر لمن يعطف على غيره جنوا عليه وتزوقا كفايد المريض في غطائه عليه
والمرء وجنوها على ولدها ثم كبر حتى استعمل في الزوجه والتزوف. ومنه قوله صلى الله عليه وسلم
فان قلت قوله هو الذي يصلي عليهم ان شئتم بغيرهم عليهم ويتراف فانصت بقوله **صلى الله عليه وسلم** ما معنى
قلت هو الذي يصلي عليهم صلى الله عليه وسلم هو الذي يصلي عليهم صلى الله عليه وسلم هو الذي يصلي عليهم صلى الله عليه وسلم
ونظن قوله صلى الله عليه وسلم انما جاءك وانتقال فكيف يكون ذلك بان يصلي عليك الله لا لك لانك لا تكلم على
اجابك دعوتك كانه شقيقه على الحقيقة وكذلك عمرك الله وعمرك واشفاق الله وشقيقك وعلمك بولائه
ان الله وملائكته يصلون على النبي يا ايها الذين امنوا صلوا عليه. اي ادعوا الله بان يصل عليه والمحق
هو الذي يترجم عليه ويتراف حيث يدعونكم الى الخير وما امركم باكفار والذكر والتوكل على الصلوة والطاعة
ليخرجكم من ظلمات المعصية الى نور الطاعة **وقال الله عز وجل** دليل على ان المراد بالصلوة الصلاة
ويروى انه لما نزل قوله ان الله وملائكته يصلون على النبي قال ابو بكر ما خشك الله يا رسول الله يتراف
الصلوة اشركنا فيه فتركت **يحييهم** من اصابوا الضيق الى المقبول اي يحيون يوم لقائه بسلام
فيجوز ان يعطيهم الله بسلامهم عليهم في يقبلهم من انواع النعمان وان يكون مثلاً قال علي
فترنا. وقيل هو سلام على الموت والمكة معه عليهم وشارهم بالجنة وقيل سلام الملك عند
المخرج من القبر وقيل عند دخول الجنة كانه والمكة يبتلون عليهم من كل باب سلام عليهم **والله**
الفرح الجنة **شاهدا** على من بعث اليهم وعلى كذبهم وتصديقهم لي مقبولا قوله عند الله لهم وطهر
كما يقبل قول الشاهد العدل في الحكم **فان قلت** وكيف كان شاهدا وقت الارسل وانما يكون شاهدا
عند محفل الشهادت او عند ادائها **قلت** محال معذرة كمشكلة الكتاب مرت برجل معه صفر
صايب به عذابي معه زايه الصديق **فان قلت** قد تضمن قوله **انا ارسلناك اعني** انه ما دون له
البعث فانما بقوله **بأذنه** **قلت** لم يرد به حقيقة الاذن وانما جعل الاذن مستعاراً للتسهيل والتيسير
لان الدخول في حق المالك مستعذر فاذا صودق الاذن تسهل وتيسر فلما كان الاذن تسهلاً لا تعذر
من ذلك وضع موضعه وذلك ان دعاء أهل البيت والمجاهلة الى التوجه والشرع امر وقاه الصغر
والعذر لتسهيل بآية الاية ان بان الامر صعب لا يتأتى ولا يستطاع الا اذا سهله الله وتيسر
ومنه قولهم في الشرح انه غير ما دون له في الاتفاق اي غير مستهله الاتفاق كونه شافا عليه
داخل في جد التعذر في جلي الله به ظلمات الشرك واشتد به الظلمون كما يحكي ظلام الليل بالراح
المحرو والهدى او اريد الله بتوحيده وتوحيده بالصابر كما يبد بنور السراج نوراً الاضمار. ووصفه بالاء
نار لان من السراج ما لا يضيء اذا اقل كليله ودق قليله ويطام تعبه بل انه يضيء رسول الله
وسراج لا يضيء وما يبد ينظر لما في بي. وشيئهم عن المؤمنين فقال ظلام سائر سراج فان
وقيل ودان سراج يضيء او قال **تركتهم** ويجوز ان يكون هذا التفسير ان يعطى على كافي ارسلا ك
المفضل ما يعطى عليهم زيادة على التوابع. واذا ذكرنا التفضل بهم ولين فاطمة بالتوابع

وغيره من النبي صلى الله عليه وسلم

وكون ان يزيد بالتفضل التوابع من قوله للعباد بافضل وتواضل وان يزيد ان الله **فضل لا يور** على سائر
الامم وذلك الفضل من جهة الله وانه انا هو ما فضلهم به **ولا تظلم الله** من جهة الدوام والفضل على الله
عليه او التفضل **ادكر الله** محمل اضافته الى الفاعل والمفعول يعني ودع ان تودهم بصرى او تمل وخذ
بظاهرهم وحاشا لهم على الله في باطنهم او دع ما يؤد ذلك به ولا تخافهم عليه حتى تؤمن. ومن
عباد من يفتخرون بآية النيف **وتوكل على الله** فانه يكملهم **ولم ياله** موصفاً له ولما لا يكون قوله وصفه الله
بمحبة اوصاف وقابل كلامها بخطاب شاسع له قابل للشاهد بقوله **وتوكل على الله** لانه يكون شاهدا
على شئته وهم يكونون شهداء على سائر الامم وهو الفضل الكبير والمبشر للاغراض عن الكافرين والمؤمنين
لانه اذا عرض منهم اجل جمع اقباله على المؤمنين وهو سبب للبيان والتبشير بدع اذ امر لانه اذا
ترك اذا هم في الحاضر والاذا لا بد له من عقاب عاجل او اجل كما نفاشد رين به في المستقبل والباقي
الى الله بتسبيح بقوله وتوكل على الله لان من توكل على الله يتوكل عليه كل شئ والبرح المتبر بالانكسار
وكيف لا من ان الله بزهنا على جميع خلقه كان جدياً بان يكتم به عن جميع خلقه **النكاح** الوطء في
العقد نكاحاً ملائمة له من حيث اية طريق اليه ونظيره تسمية الخرافة لاها سبب في قرآن الامم
ويحى في علم البياض قول الرازي **اشبهه الانبال في حجاب** شئ الما بانه الانبال لانه سبب سبب الابل
وارتفاع استنجه ولم يرد لفظ النكاح في كتاب الله الا في معنى العقد لانه في معنى الوطء من باب التبرع
ومن اداب القرآن الكافية فيه بلفظ الملايكة والمهاجرة والبريات والتعني والانيات فان **النكاح** يخص
المومنات والحكم الذي نطق به الآية يشوي في المومنات والمكاتبات **قلت** وفي احكامها من
على ان اصل المومن والاولى به ان يتخير لظفته واللايحه الا مومنة حقيقة ويتبين عن من اوجه التوا
قائال الكواقي ويتنكح ان يدخل تحت لحاف واحد عذرة الله ووليته فالتوا في سورة المائدة تعليم ما هو
جائز غير محرم من نكاح المحصنات من الذين اوتوا الكتاب وهذه تعليم ما هو الاوى بالمومن من نكاح
المومنات **فان قلت** ما فائدة قوله **فان قلت** فائدة في التوضيح عن عيسى بن مريم
فانوت الحكمين ان يظفها وهو قربة العهد بين النكاح وبين ان يبعد عهداً بالنكاح فيكون اخاف
المدة في جبال الردج شريظتها **فان قلت** اذ اخل بها خلقه بكنه معاً المشا من هل يوم ذلك مقام المشا
قلت تعمر عنه اي حبيبه واقرب حبه حكم الخلق الصالحة حكم المشا وقوله **فان قلت** على من عليه دليل
على ان العقد حق واجب على النساء الرجال تعذر ونها يتوكلون عذراً من تولد عذرة الدوام فاعذر
لنكاح كلته فاكاله وكون شئ فاقنه. لا عذر على غير المدخول بها في الاستبراء على ما لم يفرها
ما لكها وروي تعذر بها تحفظ اي تعذر ونها فيها بقوله. وتوكل عذرة. والمراد بالاعتدال ما في قوله
ولا تنكحوهن حتى يفرأن **فان قلت** ما هذه المتعة او اجابتم منذ ورن الله **قلت** ان كانت غير
مفروضا لكانت المتعة واجبة والاجبة المتعة عند ابي حنيفة الا في ما ذكرنا من المطالب وان كانت
مفروضا لكانت المتعة محتلفة فيها فيعفى على المديب والاشقاب ويحرم اوجيفه ويعفى على الوجوب
سراجا جلالا من غير ضرر ولا منع واجبة **لغيره** فهو رهن لان المهر آخر على الصبح وانما هو ما انما
عاجلا وما فرضا وتتم في العقد **فان قلت** لم قال **الا لا يبدل** **جورهم** وما اقا الله عنك واللا يبدل
معد وما فادع هذه التعصبات **قلت** قد اختار الله لرسوله افضل الارز واستحبه بالاطيب الاك
كما احصه بغير من الخصائص واشترى بها بنواها من الاوثن **قلت** وذلك ان تسمية المهر والعقد اولى
من ترك التسمية وان وقع العقد جاز وله ان يانها وعليه مهر المثل ان دخلها والمتعة ان دخل
لها وشوق المهر اليها عاجلا افضل من ان يسميه ويؤجله وكان التحيل في يدك الشك وشتمه وما لا
يعرف بينهم عيبه. وكذلك الحارية اذا كانت شبيهة ما لكها وخطبة شيعه ورجحه ومما عمة الله من
في الحرب اجل واجيب ما يشترى من شوق الجلب. والفتى على من شئ طيبة وشي حقة فسق
الطيبة ما شئ من في الحرب وما من كان له عهد فالمشئ منهم شئ طيبة ويدل عليه قوله تعالى
اقا الله عنك لان في الله لا يطق الا على الطيب دون الحديث كما ان رزق الله يجب اطلاقه على الجلال
دون الحرام وكذلك الا لا يهاجر من رسول الله من قرابته غير المحارم افضل من غير المحارم متعة
امر في بيت اي طالب خطبي رسول الله فاعذر رت اليه فعد في ثم انزل الله هذه الآية. فلم اقل
له لا في لها جرمه كنت من الطلق **واجلنا لك** من وقع لها ان تملك نفسها ولا تطلب مهر المثل
المومنات ان اتفق ذلك ولذلك نكحها واختلف في اتفاق ذلك فقال ابن عباس لم يكن عبد رسول الله
احد منهم بالهنة. وقيل الموهوبات اربع ميمونه بنت الحارث وزينب بنت جحش ام المؤمنين
الا بصادره وام شريك بنت جابر وخوله بنت حكم. ومن ان رصبت على الرط وفي الحسن

نكاح المومنات

أن كانوا هم يصدون في إيمانهم علم الغيب أو علم المدعون علم الغيب منهم غيرهم لا يعلمون الغيب
 وإن كانوا عالمين بكل ذلك كما لهم وأما إيمانهم بهم كما يشهدون في الباطل إذا خضعت حجة وظهر
 إبطاله بقوله هل تيقنت أنك منجلى وانت تعلم أنه لم يزل كذلك متيقنا . وتوك تيقنت على الباطل
 على أن الميتين في المعنى صواب مع ما في صحتها لأنه يدل وفي رواية أخرى تيقنت الأنس . وتوكل الصالح
 تيقنت الأنس بمعنى تيقنت وتوكلت . والصبر في كونه الموت في قوله ومن الجن من يعلم من يدينه
 أي علم الأنس أن لو كانت الجن يصدقونهم فيما يوجهونهم من علم الغيب كما ليتوا . وفي رواية مسعود
 تيقنت الأنس أن الجن لو كانوا يعلمون الغيب . وروى أنه كان من عادته سليمان إن يعطى في محرابه
 المقدس المدة الطوال فلما دنا أجله لم يصبه إلا رأي في محرابه حجة بانه قد أنطقها الله تعالىها
 لا شيء أنت فتقول لك هذا حتى أصبح ذات يوم قرأ في المحراب فتألمها فقالت بفتة في هذا
 المعجزة فقال ما كان ليخبره وأنا حي أنت التي على وجهك هكذا وقرأ بيت المقدس فترى فيها
 في حياضه وقال اللهم عز علي الجن موتي حتى يعلم الناس أنهم لا يعلمون الغيب لأنهم كانوا يسترون
 التبع واليهودون على الأنس أنهم يعلمون الغيب وقال الملك الموت إذا موت في فاعلى فقال الموت
 بك وقد بقيت من غيرك شاعده يدعا الشياطين فتوكل عليه فترى من قوادير ليس له باب تمام بقلى منكبا
 على عصاه فقبض روحه وهو متكى عليها وكانت الشياطين تفتح حول محرابه أينما صلى فلم يكن شيطا
 ينظر اليه في صلاته إلا اجترق ثوبه شيطان فلم يبع صوته أنظر ناذ سليمان قد خربت صحتوا
 عليه فاذا العصى قد اكلتها الأرضه فاردوا ان يعرفوا وقت موته فوسعوا الأرضه على العصى فأكده
 سها في يوم وليلة مقداراً فحسبوا على ذلك الحق فوجدوه بعد ما مات منه سنة . وكانوا يعلمون من يدينه
 ويحيونه حيا فاقن الناس أنهم لو علموا الغيب ما لبثوا في العذاب سنة . وروى أن داود أسهر
 بنات بيت المقدس في موضع فطباط موسى عليه السلام فقبل أن يمتد فوضبه إلى سليمان فأنشأ الشياطين
 بأقلامه فلما بقي من عمره سنة سأل أن يبعثهم موته حتى يفرغ عوامته ولبثوا معه عوامه علم الغيب
 وروى أن أنى يدون جالبصة كريمة فلما دنا ضرب الأسدان شاة فلكرأها فلم يجرأ أحد بعد
 أن يدنو منه . وكان عمر سليمان ثلثا وخمسين سنة ملك . وهو ابن ثلاث عشرة سنة ففرق في ملكه
 أربعين سنة وأبدا بنات بيت المقدس لاربع نصيب من ملكه **في رواية** بالقرن وسبعة وثلاثين ألفا
وتسكنهم بفتح الكاف وكبريا وهو موضع شكا هم وهو بلدهم وأرضهم التي كانوا يقيمون فيها أو سكل
 واحد منهم . وروى ستا كبرهم **في رواية** بدلين أمة أو خربت منذ وف قدسوا الآية جسا وفي الروح
 معنى المبدخ يد عليه فراه من قرى خيبر بالنصب على المبدخ فان قدس ما معنى كونها أمة قلت لم تجل
 الجنين في أنفسهم أمة وإنما جعل قصتها وأن أصلها عرضوا عن شكر الله عليها ففجر بها وأبد لهم
 الحظ والاكل أمة وعقوبة لهم ففجروا وتبعطوا فلا يعودوا إلى ما كانوا عليه من الكفر وعطى الله
 ويوم ان يجعلها أمة أي علامة على الله وعلى قدرته وعلى حسنه ودخوب شكره فأنزلهم علم
 الله جسي أهل سبأ وجعلها أمة . وروى فيهم من قرأت القرآن تحت جناح ما شئت فقلت
 لم يرد شتاين استنحب . وأما أراد جامعين من الشياطين جاعه عن مدين بلدهم وأخرى عن شلما
 وكل واحد من الجامعين في بقا دنها وقصصها كما تلجأه واحدة كما تكون بلاد الزيب العان
 ولما بينهما إذا أراد يستأ في كل رجل منهم حتى يمين شلما . وشماله كما قال جعلنا لأخوه جنين من
 أعنا **يكلوا من ذريته** أما حكمته لما قال لهم أنبياء الله المبعوثون لهم أو لما قال لهم لسان الحال أوهم
 أحقابان يقال لهم ذلك ولما قالوا من ذريته وكم واشكروا له أنعمه قوله **بلدة طيبة** **ورب عفر**
 يعني هذه البلدة التي فيها ذريته بلدة طيبة وركم الذي ذريته وركم ذلك من ذريته وركم الذي ذريته
 وعن من عفر ذريته كانت أخصب البلاد وأطيبها تخرج المراء وعلى رأسها الملك متول سبأ
 وتسمى بين تلك التي في الملك ما يتناظر فيه من التربة طيبة لم تكن طيبة شجرة وقيل لم يكن
 فيها بعر وركم ولا ذبا ولا بعر ولا عفر ولا طيبة . وروى بلدة طيبة وركم طيبة وركم طيبة
 الملح وعن ثعلب معناه استلوا وركم . **القرم** . الجود الذي نعب عليهما ليكرهت لهم بلقيس
 الملكة لست ما بين الحكيم بالقرم والقار ففقت به العيون والأبصار وتوكل فيه خروقا
 على قبة إذا جأ جنة إليه في شجرهم فلما طبعوا وقيل بفت إسه لهم ثلاثة عشر نيا يدعوا
 إلى إسه ويدعواهم بفتحهم بفتحهم وقالوا ما نرى في الله نعمة سلط الله عليهم على سبهم
 الخلق ففقتهم من أسفله فاعرفهم . وقيل القرم جمع قرمة وهي الحارة المروية وقيل للكرم

من الطعام

لأنه من ذريته

من الطعام عريضة . والماء للشاة التي تعبدوها شيئا . وقيل القرم اسم الزاوي وقيل القرم المطر
 الشد يد . وفي القرم يكون الرا وغذا الضال كما في الفلق التي تسمى بين عيسى ومحمد وموسى
أكل . بالفتح والشكون والانتون والاطانة والأكل التمر . والمخيط هو الأكل من أي عبيد كل شجر
 ذي تنوك وقيل الرجاء كل نبات أحد طعمه من مزارع حتى لا يكن أكله . والأكل تشية الطير أو أكله
 وأجود عودا ووجهه من نوت أنه أصله ذواقي أكل حيط فخذ المضان وأقيم المضان الله ما
 لوصف الأكل بالمخيط كانه قال ذواقي أكل حيط فخذ المضان وأقيم المضان الله ما
 البرق وكما قيل ذواقي برز والأشدر والشدر عطفان على كل لا على حيط لأن الأكل لا أكل
 وروى **ثلاثون** بالنصب عطف على جنتين وتسمى البدر خيبر لأجل المشاكلة وفيه صفة من
 التهمك . وعن الحسن بن قيس البدر لأنه الكرم ما يدرأه . وروى **هل يارز** وهل تجازي بالنون
 يجازي . والفعل هو أنه وجده وهل يجزي والمفعول ان مثل هذا الجز لا يتحققه إلا الكافر وهو
 العقاب العاجل وقيل المومن تكلم شيئا به تحاشيه والكافر يحيط علمه فيجاري جميع ما يفعل من
 الشر وجه آخر وهو أن الجز أعام لكل مكانا ويستعمل ثارة في معنى المخافة وأخرى في معنى
 الاتابة فلما استعمل في معنى المخافة في قوله جرينا هربا فزوا المعصاة فصار كفرهم قيل وهل يجازي
 إلا الكفر بمعنى وهل يعاقب وهو الوحة الصالحة . وكفى بقايد ان يقول لم يقل وهل يجازي إلا الكفر
 على اختصاص الكفر بالجزاء والجزاء للمؤمن لأنه لم يرد الجزاء العام لأننا إذا أضاف الجزاء
 للأكل ان يرد العموم وليس بموضعه أما نرى ان لو قلت جرينا هربا فزوا وهل يجازي إلا الكافر
 والمومن لم يقع ولم يشهد كلاما فقيين أن ما يحيل السؤال فيقول وأن الصقع الذي لا يجوز فيه ما حاكمه
 كلام الله الذي لا ياتيه إلا الجاهل من بين يديه ولا ينفك **الم والي يارز** **في رواية** هي في الشام في ظاهر
 يرى بعضها من بعض لتمامها في ظاهر لا عين الناظر أو رآه تمت الطريق ظاهرا للثابتة لا تتعد
 عن مسالكهم حتى تخفى عليهم **وقد زافها** **في رواية** قيل كان إلهادي منهم يميل في نية والراح يفت في نية
 إلى ان يبلغ الشام لا يخاف خوفا ولا عطشا ولا يحتاج إلى جواز أو لا **في رواية** وقيل لهم سبوا
 فيها ولا قولهم ولكنهم لما يكتون من الشجر وخويت لهم شاة فقامهم أمروا بذلك وأذن لهم فيه
 فأرسلت ما معنى قوله ليالي وأياما قلت معناه سبوا فيها ان شيتهم بالليل وان شيتهم بالنهار وأن
 مها لا يحلف باختلاف الاوقات أو سبوا فيها ان شيتهم بالليل وان شيتهم بالنهار وأن
 أما وليك أو سبوا فيها لياليكم وأيامكم مدة أعماكم فانكم في كل حين وزمان لأنكم في كل حال
 في ربنا باعد بين أشعارنا وبعده . وأما سبوا على اليد على النعم وشيئا من طيب العيش ولو القاه
 وطلب الله والغيب كما طلب سبوا إسرائيل النسل والنعم كان المذلول وقالوا كيف جازنا بعد
 كان أجدر أن نشتهم ونموت أن يجعل الله بينهم وبين الشام مفاروق ليركوا إلى الأخرى ويتزوجوا
 الان واد فجعل الله لهم الأجابة . وروى ربنا بعد بين أشعارنا وبعده بين أشعارنا على اليد واستأ
 العمل إلى بين ورفعه كما تقول سبوا في شحان وبعده بين أشعارنا . وروى ربنا باعد بين أشعارنا
 وبين سبونا وبعده يرفع ربنا على الأبداء والعتى خلاف الأول وهو استبعاد سبوا على قدرها
 ودونها ليربط بينهم وبينهم كما نهم يتشاجون على بهم ويتجاذبون عليه . وأما وبعده بين أشعارنا
 بهم ويتشاجون من أجورهم وروى قناهم تفرقا أحد الناس مثلا مقروبا يقولون ذهبوا إلى
 سبنا وتفرقوا إلى أي سبنا قال كثره أي أي سبنا باعز ما كنت بعد كره فلم يجعل للصين بعد كره منظر
 لجزع سبنا بالثأمة وأما يبرز . وجد أمر بهما . والأرد يفران . **سبوا** عن القاه **في رواية**
صديق بالشد يد والتعريف ورفع **الليس** والنصب الظن من شدد فعلى حقيق طنة أو
 صادق قار من خفف فعلى صدق في طنة أو صدق يطن طنة حوطة جده . وروى الجلسي روى
 من شدد فعلى جده طنة صادق ومن خفف فعلى قال له طنة الصدق حين خيله أعوامهم يقولون
 صدقك طنة وبالحنيف وروىها على صدق عليهم طنة اليس ولو في بالشد يد مع رفقها كان
 على المبالغة في صدق كقوله صدقتم مني طنة . ومعناه أنه حين وجد آدم صديق الخريف
 إلى وسوسيه قال إن ذريته أصعب عز ثأمة فطن بهما اتباعه وقال لا ضلهم لأعوامهم وقيل
 طن ذلك عند أخبارنا الله الملكة أنه جعل فيها من يفتد فيها والنصر في عليهم ولا شجر . أما الأهل
 سبنا أو لبني آدم . وقيل المومن بقوله **الافريقا** لأنهم قليل بالإضافة إلى الكفار كما قال

أردت أن تروى ما عرفت

وقوله والحق المكر السيئ **يا صله ارواحا** ايضا فاودكرنا وانانا نقوله ابو زهره وكانا وانا
وعن قاده روح بعضكم بعضا يقول في موضع الحال اي لا مغلوقة له قال قلت يا معصومه **يا معصومه**
قلت معناه وما يعبر من احد واجامته تعبر ما هو صابر اليه **وان قلت** الانسان امام امر طويل
الغمر او متفوض الغمر اي تصيب فاما ان يعاقب عليه الغمر وخلافه فقال كيف صح قوله وما يعبر
من غمر ولا ينقص من عمره **قلت** هذا من الكلام المستأج فيه ثمة فينا وبه باقنا من الشئ
وانا لا امل في كسبهم بقاء يقولون وانه لا يلتصق عليهم حاله الطول والعصر في عمر واحد وعليه
كلام الناس المتفحص يقولون لا يثبت الله عبدا ولا يعاقبه الا بالحق وما شئت لك ولا اخوة
الا اذ فيه ثواب وفيه تاويل اخر وهو انه لا يطول عمرنا **ولا يقر الا بالحق** وصوته ان يكتب
والشئ ان يج ثلاث اوغرا فعم ان يعبر منه وان يح وعمرنا من سنون سنة فاذا جمع شئنا فليس
نقد عمر فاذا اقر واحدنا فلهما وادبه الا ان يعبر نقتل نفس من عمر الذي هو الغاية وهو الشئ
واليه اننا نرسل الله في قوله ان البصيرة والصلوة يعبران الدنيا ويريدان في الاعمال وعمر الله
حين طعن عمره لو ان عمر دعا الله لآخر في اجله فليلعب اليق بد قال الله اذا احاط لهم بالساعة
ساعة ولا يستعدونك ولا فقد قال الله وما يعبر من عمر ولا ينقص من عمر وقد استفاض على الناس
اطال الله فقال ونجح في مديك وما اشبه ذلك . ومن سعيه بن جيت يكتب في التخمينة عمر كذا
وكذا سنة ثم يكتب اسمه في عمل ذلك ذهب يوم ذهب يومان حتى اني علمت من قاده المعمر
من بلغ تسعين سنة والمتفوض من عمر من يموت قبل تسعين سنة . والكافية واللوح غير مناسب
ويكون ان يراد بكتاب الله على الله او تخمينه الانسان وفيه ولا ينقص على تسمية الفاعل من عمر
بالخصف **صيرت البحر** العذب والخال مثلث للموسى والكافر ثم قال على سبيل الاستطراد في
صفة البحر وما علق بهما من نعمته وعطاياه **ومن كل** اي من كل واحد منها **ناكول لما بطريا** وهو التنا
وتحرون حلية وهو اللؤلؤ والمرجان . وتروى الفلك فيه وكل شئ اخر شوان لما يحسها يقال عمر في السنة
الما ويقال للحبيب مات عمر لا يا يحيى الصوى والسنن الذي استفت منه النبيته قريب من البحر
لاها تسعين اما كاهنا تقسح كل شئ من فطره من فصل الله ولم يحس له ذكر في المايم ولكن لما ولزم
عمر لم يشك لولا انه الاحيى عليه ومن قول الرضا شاعرنا زعمى الارادة الا ترك كيف شكله شكل
لام التعليل كما قيل لنبينا **والفراخ** الذي يكبر العطش والسابع المزي المتصل الا بعد الجود
وتري سبع بوزن سيد وسبع بالحقف ويحل على نعل **والاجاج** الذي يحرق بلوخة ويحل على طرس
المستطراد وهو ان يشبه الحنين بالبحرين ثم فضل البحر الاجاج على الكافي بانه قد شاك الغنى
وما نع من التمدد واللؤلؤ وتري الفلك فيه والكافر جلوس المنع هو طريقة قوله تعالى فليس
من بعد ذلك من الحارة اراشد فتوق ثم قال وان من الحارة لما يعبر منه المايم وان سطره
يخرج منه الما وان منها لما هبط من خيبة الله **درلهم** مبتدا **واسم الله** اخبار مرادفة واسم الله
خير ان وله الملك جملة مبتدأة واقعة في قرآن قوله **والذين** تدعون من دوني لم يكونوا لي
ومكون في حكم الامعاء اسم الله صفة لائمه اما شان او عطف بيان وركم خيرا . ولوان
الحي يا ناة **والطير** بناية النواة وهي البقرة الرقيقة الملقاة عليها **ان تدعوا** اما انما **الاشجار**
دعالم لانهم **ادلوهم** اعلى سبيل العرش والمثل لما اتجاوا لهم لا لهم لا يدعون ما تدعون لهم
من الالهية وينبشون سطر وقيل ما نفعلهم **يلفرون** **بشرلهم** بابشر الله لهم وعبادتهم اياهم يقولون
ما كنتم انا ناة تعبدون **ولا يبيك** **لشركهم** ولا يفرحك بالاثم محم هو بل خير عالم به يريد ان الخير
وخبه هو الذي يحرك بالحقيقة دون شياو الخيرون والمعنى ان هذا الذي اخبركم به من حال
الموتاي هو الخواياي خير من اياي خيرا . وتري تدعون بالما وانا قال قلت لم عرف **الفتى**
قلت تصد به ذلك ان يترهم انهم لشدة افتقارهم اليه صرح جنى الفقرا وان كانت الخلافة لهم
مفتقرت اليه من الناس وغيرهم لانهما يتبع الضعف وكما كان الفقى اصعب كان اقوى
وتدع الله بما على الانسان بالضعف وقوله وخلق الانسان ضعيفا وقال الله الذي خلقكم من ضعف
ولو كنتم لكان المعنى اسم بعض الفقرا **فادله** قد قوبل الفقر بالفتى فادله **الحمد** قلت لما انت
اليه وعنايتهم وليس كل عني نافعاً بعناه اما اذا كان الفتى جوادا سعيوا واداءوا وانهم
جدة المنعم عليهم واستحق عليهم الحمد . ذكر الحمد ليدل به على انه الفتى النافع بعاه خلقه الجواد
عليهم المستحق بانعامه عليهم ان يحرك الحمد على الشدة مؤسرينهم بقرير متبع . وهذا عصب عليهم لانهم
اندا وكفرهم باناته ومعاضهم كما قال وان بولوا يستبدل قوما غيركم وعن ابن عباس يخلق بعدكم

يَجْعَلُكَ لِأَشْرَافِ بَنِي إِسْرَءِيلَ **الْبَوْلَانِ** وَالْبَوْلَانِ خَوَاتِيمُ دُونَ رَأْسَيْهَا إِذَا جَاءَهُ . وَالْوَيَّانُ صُفْعَةُ اللَّحْيَتَيْنِ وَالْمَعْيَانُ كُلُّ
مَعْنَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا تَعْمَلُ إِلَّا بِوَسْطِهِ الَّذِي أَفْتَحَتْهُ لِأَتَوَخَّذُ نَفْسِي بِهِ مِمَّنْ نَقِيتُ كَمَا يَأْخُذُ جِبَابُهُ مِنَ
الْوَيْ بِأَلْوِي وَالْجَارِ بِأَلْيَاتِهِ فَارْتَلَتْ هَلَّا قِيلَ وَلَا تَزِدْ نَفْسِي وَلَا زَاكِرِي وَلَمْ يَزَلْ وَارْتَلَتْ لِأَنَّ الْمَعْيَانَ
الْمَعْنَى الْوَاوِيَاتُ لَا تَزِيدُ نَفْسِي وَاحِدَةً إِلَّا خَطْبَهُ وَزَادَهَا لَا وَزِدْتَ غَيْرَهَا **وَأَنْ قُلْتَ** كَيْفَ يُؤَقِّقُ بَيْنَهُمَا
وَبَيْنَ قَوْلِي وَلِيَهَيِّئَ لِي سُبُلَهُمْ وَأَتَقَالَعَ مَعَهُمْ **قُلْتُ** تِلْكَ الْآيَةُ فِي الصَّالِحِينَ الْمُطْلَقِينَ وَأَنَّهُمْ يَجْلُونَ أَشْعَالَهُ
إِضْلَالِ النَّاسِ مَعَ أَتْقَالِ ضَلَالِهِمْ وَذَلِكَ كُلُّهُ أَوْنُ أَتَهْمُ مَا يَكُنْ شَيْءٌ مِنْ وَرْدٍ غَيْرِهَا مَا تَرَى كَيْفَ كَذَّبَ اللَّهُ
عَنَّا قَوْلَهُ إِنِّي أَخْبَرْتُكُمْ إِنِّي أَنَا خَطْبَاكُمْ يَقُولُهُ وَمَا هُمْ بِخَاطِبِينَ مِنْ شَيْءٍ وَأَقْبَلَهُ مَا لَمْ يَكُنْ
مِنْ مَعْنَى قَوْلِهِ **وَاللَّامِزُ وَارْتَلَتْ وَارْتَلَتْ** وَمَعْنَى رَأْسُهَا أَنْ تَدْعُو نَفْسَهُ إِلَى جِلْدِهَا لِأَنَّهَا تَدْعُو نَفْسَهُ
عَدُوَّ اللَّهِ فِي حُكْمِهِ وَأَنَّهُ لَا يُوَاجِدُ نَفْسًا بِغَيْرِهَا . وَالثَّانِي فَإِنْ لَا غِيَاثَ يَوْمَئِذٍ لَنْ اسْتَعَاثَ حَتَّى آتَى
نَفْسًا قَدْ أَصْلَحَتْهَا الْأَوْرَاقُ وَبَعْضُهَا لَوَدَّعَتْ إِنْ كَانَ يَجْعَلُ بَعْضُ قَوْمٍ لَمْ يَجْعَلْ نَفْسًا وَإِنْ كَانَ الْمَدْعُو
قَرَابَتًا بِرَأْسِهِ أَوْ لَدَى أَوَّاجٍ فَارْتَلَتْ لِلْعَمَلِ بِهَا . وَالثَّانِي فَإِنْ كَانَ دَاخِرِي **قُلْتُ** إِلَى الْمَدْعُوِّ الْمَقْصُودُ مِنْ قَوْلِهِ
تَدْعُو نَفْسَهُ وَارْتَلَتْ لَمْ يَدْعُ نَفْسَهُ وَكَذَلِكَ دَعَا إِلَى دَعْوَى قَوْمٍ لَيْسَ لَهُمْ مَدْعُوٌّ فَارْتَلَتْ لَيْسَ لَهُمْ مَدْعُوٌّ فَارْتَلَتْ
وَلَا يَجْعَلُ أَنْ يَكُونَ أَفْعَامٌ دَاخِرِي لِلنَّفْسِ **قُلْتُ** هُوَ مِنَ الْعَرَبِ الْكَائِبِ عَلَى طَرِيقِ الْبَدَلِ فَارْتَلَتْ مَا تَقُولُ لِي بِرَأْسِهِ
وَلَوْ كَانَ دَخِرِي عَلَى كَاتِبِ النَّاسِ كَقَوْلِهِ وَإِنْ كَانَ دَخِرِي **قُلْتُ** نَفْسُ الْكَلَامِ أَحَقُّ مِلَّةً لِلنَّاسِ قَصَّةً
لَا تِلْكَ الْمَعْنَى أَنَّ الْمَقْصُودَ أَنْ دَعَى إِلَى جِلْدِهَا لِأَنَّهَا تَدْعُو نَفْسَهُ وَإِنْ كَانَ مَدْعُوًّا دَاخِرِي وَهُوَ مَعْنَى
سَلَامَةٍ وَلَوْ قُلْتَ وَتَوَجَّهَ دَخِرِي نَفْسَكَ وَخَرَجَ غَيْرَ نَفْسِي وَبِالنَّاسِ عَلَى أَنْ هُصِّلَ مَا شَاءَ أَنْ يَتَوَلَّاهُ
الْمَدْعُوُّ فِي الْبَطْلِ جِلْدًا وَمَا أُرِيدَ بِهِ . بِالْغَيْبِ خَالِدٌ مِنَ الْعَالَمِ وَالْمَقْصُودُ أَنْ يَجْعَلَ لِي غِيَاثًا يَوْمَئِذٍ غَيْرَ غِيَاثِهِ
أَوْ يَجْعَلَ مَدْعُوًّا غَيْرَ غِيَاثِهِ وَقِيلَ الْغَيْثُ فِي الْكَلْبِ وَهُوَ صُفْعَةُ الدِّبْنِ كَمَا نَوَافِعُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ
كَانَتْ عَلَيْهِمْ السُّنَّةُ أَنْ يَجْعَلُوا اللَّهُ . وَهَذَا الدِّبْنُ **أَقَامُوا الصَّلَاةَ** وَزَكَّوْهُمَا مَنَا زَانِصُونَا وَعَلَى مَرْوَنَا
يَعْنِي الْإِسْلَامَ عَلَى إِنْشَاءِ هُوَلَا وَتَحْدِيدِ مَرْوَنَ قَوْمًا وَعَلَى حَصِيلِ صُفْعَةِ الْإِنْدَانِ فِيهِمْ دُونَ مَرْوَنَ
وَأَهْلُ عَمْرٍاءَ وَهَمَزٌ **وَمَنْ تَرَى** دَخِرِي تَطَهَّرَ بِفِعْلِ الطَّاعَاتِ وَتَوَكَّلَ الْمُنَاجِي وَتَرَى إِنْ كُنَّا نَمُنُّ بِهَا
وَهُوَ اعْتِرَاضٌ مُؤَكَّدٌ لِحُسْنِهِمْ وَإِقَامَتِهِمْ الصَّلَاةَ لَأَنَّهَا مِنْ جِلْدِ التَّرَبُّي **وَالْيَا أَيُّهَا الْمُبْصِرُ** وَعَدَّ الْمُبْصِرِينَ بِالْغَوَابِ
وَارْتَلَتْ كَيْفَ اتَّصَلَ قَوْلُهُ إِنَّمَا تَنْتَدِرُهَا قَبْلَهُ **قُلْتُ** مَا عَجَبَ عَلَيْهِمْ فِي قَوْلِهِ إِنَّ شَيْءًا يَدْعُو نَفْسَهُ أَنْتَهُ الْإِنْدَانُ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَكَذَلِكَ أَهْلُهَا يَتَرَقَّوْنَ إِنْ تَدْعُو كَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَتَاهُمْ ذَلِكَ فَلَمْ يَنْفَعْ قَوْلُهُ إِنَّمَا تَنْتَدِرُهَا
أَحْسَنَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِمْ فِيهِمْ **الْأَعْمَى الْبَصِيرُ** مَثَلُ الْكَافِرِ وَالْمُؤْمِنِ كَمَا قَرَّبَ الْبَصِيرُ مَثَلًا لَهَا أَوْ لِلصُّمِّ وَالصُّمُّ هُوَ
وَالْطُّبَايِثُ وَالنُّورُ وَالظُّلُّ وَالْمُرُورُ سَلَابٌ الْحَقُّ وَالْبَاطِلُ وَكَأَيُّ دِيَابِ إِلَيْهِ مِنَ الْقَوَابِ وَالْعَقَابِ **وَالْأَمْرُ**
وَالْأَمْرُ مَثَلُ الدِّينِ دَخَلُوا فِي الْإِسْلَامِ وَالنَّبِيُّ لَمْ يَدْخُلُوا فِيهِ وَأَصْرَفُوا عَلَى الْكُفْرِ **وَالْمُرُورُ** السَّخَرُ الْأَمْرُ
الْمُؤْمِنُ يَكُونُ بِالْهَيَاثِ وَالْمُرُورُ يَكُونُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَقِيلَ بِاللَّيْلِ فَارْتَلَتْ لَا الْمُرُورُ بَوَاءَ الْعَطَايِ
قُلْتُ إِذَا دُعِيَ الْوَاوِي فِي الْغَيْثِ تَرَى بِهَا رَأْسًا كَيْدَ مَعْنَى النَّفْيِ **وَارْتَلَتْ** هَلْ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَ هَذِهِ الْوَاوِيَاتِ
وَلَمْ يَجْعَلْهَا صُفْعَةً تَفْعَلُ إِلَى شَيْءٍ وَبَعْضُهَا وَمِنْ الدِّبْنِ . **إِنَّ اللَّهَ يَجْعَلُ مِنْ شَيْءٍ** يَفْعَلُ مِنْ شَيْءٍ
الْإِسْلَامَ مِنْ لَا يَدْخُلُ فِيهِ هَدْيُ الدِّعْوَةِ عَلَيَّ أَنْ هَذِهِ آيَةُ تَفْعَلُ مِنْ شَيْءٍ وَتَجِدُ لَمْ تَجْعَلْهَا لَهَا لَأَسْفَعُ فِيهِ وَأَمَّا
حَتَّى يَكُونَ أَنْ هُوَ فَلَمْ يَدْخُلْ فِيهِ وَتَرَى أَنَّ عَلَى الْإِسْلَامِ قَوْمًا وَتَجِدُ لَمْ تَجْعَلْهَا لَهَا لَأَسْفَعُ فِيهِ وَتَرَى أَنَّ عَلَى الْإِسْلَامِ
وَذَلِكَ لَا يَسْبِيلَ إِلَيْهِ . ثُمَّ قَالَ **إِنَّ أَنْتَ الْإِنْفِيرُ** أَيُّ مَا عَلَيْكَ إِلَّا أَنْ تَطْعَمَ وَتَشْرَبَ فَإِنْ كَانَ الْمَدْعُوُّ يَجْعَلُ الْإِنْدَانُ
نَفْعٌ وَأَنْ كَانَ مِنَ الْمُضْطَرِّ فَلَا عَلَيْكَ . وَتَجِدُ أَنَّ اللَّهَ يَجْعَلُ مِنْ شَيْءٍ أَنْ يَدْعُو عَلَى نَفْسِهِ الْمَطْبُوعُ
عَلَى دَعْوَاهُ عَلَى حُجَّةِ الْغَيْثِ وَالْأَلْفِ وَغَيْرِهِمْ عَلَى دَعْوَةِ الْهَيَاثِ وَالنُّورِ . وَأَمَّا أَنْتَ فَلَا جِيلَ لَكَ فِي الْمَطْبُوعِ
عَلَى دَعْوَاهُ الَّذِينَ هُمْ بِزَكَاةِ الْهَقِّ **بِالْحَقِّ** خَالِدٌ مِنْ أَحَدِ الْعَرَبِينَ يَفْعَلُ شَيْئًا أَوْ يَجْعَلُ أَوْ صُفْعَةً لِلْقَدَرِ
أَرْتَلَا لَمْ يَجْعَلْ بِالْحَقِّ أَنْ يَزِيلَهُ لِيَشِيرَ وَيَدْعُو عَلَى نَفْسِهِ بِالْوَعْدِ الْحَقِّ وَيَدْعُو بِالْوَعْدِ **إِنَّ اللَّهَ** الْجَمَاعَةُ
الْكَثْرَةُ . فَالْبَقَا وَجَدَ عَلَيْهِ أَمْرٌ مِنَ النَّاسِ وَيَقَالُ لَأَهْلُ كُلِّ عِزَّةٍ أَمْرٌ تَرُوحُ وَهِيَ الْكَلْبُ الْإِلَهَ هُمْ
الْمَصْدُوقُونَ بِالرُّسُولِ دُونَ الْمَقْبُوثِ إِلَيْهِمْ وَهِيَ الَّذِينَ يَفْعَلُونَ أَمْرَهُمْ وَالْمَوَادُّ هِيَ أَهْلُ الْعِزَّةِ
قُلْتُ كَمْ مِنْ أَمْرٍ فِي الْفَتْرَةِ بَيْنَ عِلْيَاسٍ وَتَجِدُ لَمْ يَجْعَلْهَا نَدِيرٌ إِلَّا أَنْ يَنْتَدِرَ بِرُوحٍ إِنْ تَرَى أَنَّ
نَدَارَةً عِنْدِي بَعَثَ اللَّهُ نَجْدًا **قُلْتُ** كَيْفَ الْكَيْدُ بِرَأْسِهِ نَدِيرٌ عَنِ الْبَشَرِ فِي أَخْرِ الْإِيضِ بِعِدَّةٍ كَرَامًا
قُلْتُ مَا كَانَتْ النَّدَانُ مَشْغُوعَةً بِالْبَشَرِ لَا مَحَالَةَ ذَلِكَ لَوْ هَا غُلِي كَرَامًا لَا سِيَّمَا وَقَدْ بَشَّرَ اللَّهُ
عَلَى كَرَامًا بِالْبَشَرِ بِالْأَوَّاهِ عَلَى صُفْعَةِ الْبُيُوتِ وَهِيَ الْمَخْرَآتُ **وَالْبَزْزُ** وَبِالْمَعْدِ كَالْمَاءِ **الْمَسِيرُ** مَوَاقِفُ
وَالْأَعْدَاءُ وَالزُّبُرُ وَمَا كَانَتْ هَذِهِ الْأَشْيَاءُ فِي جَنْبِهِمْ اسْتَدْبَحُوا إِلَيْهِمْ اسْتَدْبَحُوا مَطْلَعًا وَإِنْ كَانَتْ
بَعْضُهَا فِي جَنْبِهِمْ وَهِيَ الْبَشَرُ وَبَعْضُهَا فِي بَعْضِهِمْ وَهِيَ الرُّبُوتُ وَالْمَاءُ بِمَعْنَى مَسْلَاةٍ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ

والتاريخ المذكور هو المذكور

[illegible]

۷
 هزار اسم سرگام اند
 مدح و سحر و درود
 ادوی ۵

والتسوية
بجهدنا
حياهم

محفوظہ خط

انا خض المصلايه
واضرب على الجرح

[illegible]

الانبياء صلوات الله عليهم اجمعين الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فانا نؤمن بالله ورسوله وانا قد صدقنا ما افادنا

والرفع جاز

والرفع جاز

[illegible]

المراحة ضد الجحيم
والذي هو العنق
والأموغ من العنق
تحتل راس
رأسه من السدا
والعلاء العلاء العلاء
الغوا لا من العلاء العلاء

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

من بعض **الغفد الوصية** ويحمد اليه اذا اوصاه وعهد الله اليهم ما ركن في غفولهم من ابدل العبد
والقول عليهم من دلائل السم وعبادة الشيطان طاعته بها يوشيه اليهم ويرينه لهم وتوفيهم
بكر العزة وان قيل ظلم يحول في حروف مضارعة الكثير الا في ايامه واعهده بكرها وتوفوه
الرجاح ان يكون من باب نعم يعمرون ويحب واجهده بالكلية وهو لغة تيم ومنه توفيه
دخا فجا **هكذا** اسدل الرماحه اليهم في بعضه الشيطان وطاعة الرجب
اذ لا صراط اقوم منه وتوالت كبريه ما في قول كثيره لان كان يصدق بؤساها العلى لا في تيمني في الغفد
اراد ان يلقى بليغ الفرح خيق بان اوصف به لكان شرا يطوي في واللم يستقم معنى البيت وكذا قوله
هيا صراط حقيق يريد صراط بليغ في ابيه بليغ في استقامته جامع لكل شرط يجب ان يكون عليه ويجوز
ان يراد هذا بعض الصراط المستقيم وتجاهلهم على العبد ورضه والسداد على شلوكه كما سبق ذكره والى
عن الطريق المعوج الذي يؤدى الى الضلالة والهلكة كانه قيل اقل احوال هذا الطريق الذين
اقهر الطرق ان يعتقد فيه كما يعتقد في الطريق الذي لا يضل السالك كما يقول الرجل لولده وتوجه
المضج المانع الذي ليس بعده هذا ايضا اظن قولنا نافع غير صار توبيخا له على الاعراض تصاير
في **جمله** بصين ومنه وشكون وشدين وهذه لغات في معنى الحق وتوفي حيا جمع
جمله كينبر خلقي . وفي قرأو علميه **جمله** . واجد الاجيال . توبك المعتمدون وتجاهلهم
تشيده عليهم جيرانهم واهاليهم وعشائرهم يفعلون بما كانوا يشركون فيمنعهم **عني على اهل** وتكم
ابديهم وادخلهم وفي الحديث يقول العبد يوم القية اني لا اخرج على شأ هذا الا من يعني فيمنعهم عليه
وقيل لا ركا يما ينطق تنطق باعاليه ثم يحكي عنه وبين الكلام يقول بعدا لكن رخصا فعلى
كنت انا ضل . وفي يفتخر على فواجرهم وسلم ايديعهم . وفي لثقلنا ايديعهم **تفهم** بلام كي
والصب . على معنى ولذلك نتم على فواجرهم . وفي لثقلنا ايديعهم . ولتهد بلام الجر والجرم
على ان الله يامر الاغصيا الكلام والشهادة **الطبري** تغيبه سائر العين حتى تعود موحه **استنوا الصراط**
لا يجلو من ان يكون على حد الجار واصله الفعل والاصل فاستنوا الى الصراط او يضمن معنى
ابتدروا او يجعل الصراط مسبوقا لاشبهوا اليه او ينصب على الظن والمعنى انه لو تسامح اعينهم
بلولوا ان يسبقوا الى الطريق المصيع الذي اعتادوا سلكه الى مساكنهم والى بقعة صدمهم المألوفة
التي تردوا اليها كثيرا كما كانوا يستبقون اليه شائعين في مشرفاتهم بوصفيت في امور دينهم
لم يقدروا وتعايا عليهم ان يبتصروا ويحذروا جهة السلك فضلا عن غفد او توفوا لا عما هم
يلو اذ وان لموا متيقنين في الطريق المألوف كما كان ذلك حيزا لهم لم يستطيعوا . او لو شأ
لثقلهم فلو طلبوا ان يجلتوا الصراط الذي اعتادوا والي فيه لعجزوا ولم يعرفوا طريقا يعني انهم
لا يقدر ترون الاعلى سلك الطريق المعتاد دون ما ورأه من شائر الطريق والمساك كما ترون القبان
فصدون فيما القوا وضروا به في المقاصد دون غير ما **على كانه** . وفي كانه ياتهم والملاحة القبان
واحد كالمعانة والقام . اي لثقلهم صراحتا بخذلهم كانه لا يقدر ترون ان يترخو باقبال ولا
اذا بال ولا مصي ولا رجوع . واختلف في المنع فعين مما سئل لثقلهم ففده وخاز توفوا جاز
وعن قادة لا فقه فاهم على ان يجلتوا وادنا هم . وفي **يصب** بالجرمات الثلاث والمضي والمضي
كالعبي والقي والمضي كالمضي **نكسه** **بالمعنى** نكسه فيه فخلقه على عيني اخلناه فخلوا ذلك
انا خلناه على ضعف فيجسد وخلوا من عقل وبلد ثم جعلناه بئر ابد وينقل من حال الى حال وتوفوا
من درجة الى درجة الى ان يبلغ اشبه ويتكلم قوته ويجعل ويعلم ماله وما عليه فاذا انتهى نكس
والحق فخلناه . بقا فحق حتى يرمع في حال شبيهة بحال الصبي في ضعف جسده وقلة عقله و
من الجمل كالمضي المنهم فيجعل اعلاه اسفله فالعز وجل ثم توفوا الى ابدل الغفد لثقلنا تعلم
بعد علم شيئا ثم رددناه اسفل سافلين وهذه دلالة على ان من يفلت من الضل الى الضل
ومن القوة الى الضعف ومن رجا حجة العقل الى الخزي وقلة التيقن ومن العلم الى الجهل
بعد ما تعلمه بخلاف هذا النقل ونكسه . قاده على ان يطس على اعينهم ولثقلهم على كانه
ويتعلمهم ما شأ وادنا . وفي بكرى الحان ونكسه ونكسه من التلكين والاكس **افلا**
تفعلون بالياء وايضا كانوا يقولون لربوا الله ثم ساءوا وذلك ان العايل عقمه ابن ابي عيط
فقبل **واعلمناه الشعر** اي ربا علمناه بتعليم القرآن الشعر على معنى ان القرآن ليس بشعر
وما هو من الشعر في شي وايضا هو الشعر والشعر ما هو كلام مؤدرون بقفا يدل على معنى
قائين المورث واين القمية واين المعاني التي يتجها الشعر عن معناها وبينه واين نظم

الضمان

كلامهم من فعله واستألمه . فاذن لا ميثاق بينه وبين الشراذم اجتمعت الالهات
هذه العظمى عزى كما ان ذاك كذا **لدينا ينبغي له** وما يصح له ولا ينطبق لوطيته . اي جعلناه تحت
نور اذ قرص الشعر لما يأتى له ولم يستهل . كما جعلناه ارضيا لا يفتدي الى الخط ولا يمتنه
تكون المحبة انبت والشمعة اذ خض . وعند الخليل كان الشراذم الى دولته من اكثر
الكلام ولكن كان لا يأتى له فان قلت فقولنا ان النبي لا كذب . انا بن عبد المطلب . وقوله
ما انت انا اصبح دميته . وفي سبيل الله ما اقيمت . قلت ما هو كلام من جنت كلامه
الذي كان يرمي به على التليقة من غير صنعة فيه ولا تكلت انا انه اتفق من غير قصد
الى ذلك ولا المقابلة منه اليه ان جازيونا كما يتفق كثير من انشأنا الناس في خطهم
ورسائلهم ونحو ذلك . انما يكونونه ولا يسميها احد شعرا ولا يحيط بها بالمتن ولا الملح
انه شعر اذ انشئت في كلام غير نحو ذلك . وجدته الواقع في اوزان الجوز غير غير على ان
الخليل ما كان بعد المتطور من البرزخ شعرا . ولما نرى ان يكون القرآن من جنس الشعر
قال **لان هذا الاثر في القرآن شين** يعني ما هو الاثر من الله يوعظه الانبياء والجن كما قاله هو
ذكر للعلماء . وما هو الاثر انما كان شاموا يقرى في الحجاز ويقرى في المدينة . وما كان يقرى
والعلماء فيه . فوالله ان . فكم بينه وبين الشعر الذي هو من هرات الشياطين **ليشد** الذي
او الرسول وقرى لشذوذه . ولما قد رتب نذره اذ اعلمه **من كان حيا** اي عاقل فكم منا مثلا لان
العارض كالميت او مقلوبا منه انه يؤمن بغيره بالايان **ويحيى النول** ويحيى كلة العبد على الدين
الذي لا ياتلون ولا يتوقع منهم الايات **ما جعلت ادنيا** مما تولوا نحن اذ انهم لم يقرروا على تولي
غيرنا وانما قال ذلك ليذيع الفطر والحكمة فيها التي لا يصدق ان بعد رعيها الا هو . وعمل الانبياء
استعاره من عمل من يعملون بالادبي . **فما كان** اي خلقنا لها لاجلهم فلما كانا اياهم فمتمتعون
فيها بغير الملاك مختصون ولا انباء لها الا ان اخرون اذ فهم لها ظا بطون قاهرون . من قوله
اصبحت الاجر البلاء ولا . املك راسي البعير ان يفر . اي لا اضبطه وهو من جملة البعير الظاهر
والا فبان كان بعد رعيها لولا نذره . ونحوها كما قال القائل . تجوزة الصبي بكروجه .
ويحسبه على الحشف الجوزة وتقرنه الوليد بالقراري . فلا غير ذنبه ولا نكبه . ولهذا قال الله
الذي اكره ان يشكر هذه البعير ويصح بقوله سبحانه الذي شكرنا هذا وما كان له مقرين **دودي**
ورؤيتهم ونحوها يترك كالجلب والجلبوبة . وقيل الركوبة جمع وقوي رؤيتهم اي ذكروهم ارفع
منهم ذكروهم **منهم** من الجلود والاوزار والاصوان وغير ذلك **مشارون** من اللين ذكروها
بجملة وقد نصها في قوله وجعل لكم من جلود الابل مبروتا الابه والمشارب جمع مشرب وهو من
الشرب او الشرب **احذوا الالهة** لمعاني ان يتقوا بهم ويتقصدوا بها . والامر على علي
ما قد رواه حيث هم جنة لاهتهم معبدون **يحضرون** يحضرونهم ويذنون عنهم ويتصنون لهم
والالهة لا استطاعة لهم ولا قدرة على النضر . او اخذوه ليعرضوه عند الله ويتنقلوا لهم
والامر على خلاف ما قوهوا حيث هم يوم القيمة معبدون لهم يحضرون ليعذابهم لانهم
يحلون وقوة الناس في **فلا تخشون** بفتح الهمزة وخشيتهم من خزنة والخرقة والمعنى فلا تخشون الله
واذا هم وخشوا فاعلموا انهم **ما يتررون** من عبادتهم **ما يجلون** وانما تجازيهم عليه فحاشا
ان يتسلى هذا الوعيد ويستحق نفسه صورة حاله وحاله في الاخرة حتى ينقش عنه الهم
ولا يترفع الجز **فالله** فاعلموا ان قولهم يقول ان قري قاري **انا نعلم** بالفتح انقضت صلاته وان
اعتقد ما يعطيه من المعنى كثر **فلما** فيه ونحوها اخذها ان يكون على حدق لام العليل وهو
كثير في القراب والشر وويل كلامه وقيل في طرد . وهذا معناه ومعنى الكثر وقيل عليه تلبية
رسول الله ان الحيد والنعمة لك كثر ابراهيم وفتح الشايع وكلامها تعليل . والثاني ان يكون
بدل ما في قوله كانه قيل فلا تخشون فاعلموا انما تعلم ما يتررون وما يجلون وهذا المعنى قاله
المكشون اذ جعلنا من قوله يقول قد بين ان عاقبة الذين يكون ابيه عالما وقدم تعليله **لا يتررون**
على تران ونحوها . وما يتررون على يتررون . ففصل ان ففتح بان يتررون معنى التعليل ولا يتررون
البدل كما انك تفصل بين معنى التعليل اذ الكثر . ولا يتررون معنى المغولية ثم ان قد ردت
فاجا او كثر على عظم فيه الخطب ذلك القابل فانه الاثر رسول الله عن النبي ان يكون الله
بترحمه وعلايته . وليس الذي من ذلك ما يوجب شيئا ان يكون في قوله فلا تكون لهم نصيبا لانهم
ولا تكون من المشركين ولا تدع مع الله الها اخر . فاجا الله عز وجل اننا هم البعث نبيجا لانهم

اعجب منه وابغى راد على ما في كثر الانبياء وافراجه في جود النعم وعقوق الايادي وتوكله في الحسنة
وتخلعه في العجبة حيث قرره بان عصية الذي خلقه منه هو احق شي واثمة وهو النعمة المذل
الخارجة من الاجل الذي هو قنائة العجاسة . ثم عجب من حاله بان يتصدي بملكه شانه اصله
ودنائة اوله لان يتصدي للحكمة الجشاة ويوزن صفة المجادلة ويترك بن الباطل ويأخذ
ويترك ويقول من بعد رعيها البيت بعد ما رقت عظامه ثم يكون خصامة في اوزارهم . يعني
والصفة به وهو كونه متشا من عوايت وهو يكره انشاء من موات وهي المكا بنع التي ابطع راعها
ورواك جماعة من كذا وريثي سيماني بن خلف الجني وابوجعل والعاص بن وايل والوليد بن المعين
تكلوا في ذلك فقال لهم اني الاثرون اني ما يقولون ان ابيه بعث الاموات . شعرا . والاول والعاص
لا يقرن اليه ولا خصته واخذ عظميا بابا فعمل بفضته بيده ويقول يا محمد اترك الله عبي هذه
بعد ما قد رعى قال من يعم ويبعد ويدخل جحيم . وقيل معنى قوله **فاداهم خصم** فاداهم
هو بعد ما كانت ما بيننا لجرهم بسطيق فاداهم الخصام من غير ما في نفسه ففتح كما قال
او من ينشأ في الحلية وهو في الخصام غير من غير فان قلت لم يسمي قوله **من يحيى العظام** **وهي** فلا
لما دل عليه من قصة عجيبة شبيهة بالشر . وهي انك قد رقت عظامه على ابيه الموتي ولما فيه
من العجيبة لان ما انكر من قبل ما يوصف الله تعالى بالقدرة عليه بدليل النشأة الاولى فاداهم
من يحيى العظام على طريق الانكار لان يكون ذلك مما يوصف الله تعالى بكونه قادر على ان يحيى الله
ربها له بخلفه في اخص غير موصوفين بالقدرة عليه **والرسم** اسم لما يلي من العظام فترصفه
كالرسم والرفات فلا يقال لم يترنوت وقد وقع خبر الموشى ولا هو ففعل معنى فاعل ومنقول
ولقد استشهد بهذه الاية من يثبت الجود في العظام ويقول ان عظام الميتة نجسة لان
الموت يورث بها من قبل ان الحيوة لا تجلها فلا يورثها الموت ويتولون المراء باحياء العظام والاه
والعصب ويترعون ان الحيوة لا تجلها فلا يورثها الموت ويتولون المراء باحياء العظام والاه
رذها الى ما كانت عليه غصبة رطبة في يد من يحيى العظام **وهو كل خلق عليم** يعلم كيف يخلق لا يتعاطاه
شي من خلق المشايخ والمعادات . ومن اجناسها وانواعها وجلالها وقايتها . ثم ذكر من
بدائع خلقه ابتداء النوار **من النور** مع ضادة النوار اما وانظروا به وهو الزباد في النور
نور في الارض والارض من النور . والعقار . وفي انشاءه في كل خلق ناره واشتمل الخلق
يقطع ارجلها عشرين مثل السوالين . وهذا خبر اوان ينظر بها الله فيسحق المرح وهو ذكر
على العقار وهي انشئ فتعبد النور اذ ان الله تعالى . وقيل من عاين ليس من شجرة الا ونبها بان
اما العقار قالوا لولا ذلك نخد منه كد شفايت المضارب . **الاخضر** على اللفظ وقري الحضر على
وهي قوله ثم من شجر من زهر فاليون منها البطون فشا روت عليه من الخمر . من قد رعى خلق
السوداء والارض من شجر شاربها فهو على خلق الانبياء . وفي معناه قوله تعالى خلق السموات
والارض الكون خلق الناس . **وقري يقدر** وقوله **ارجل شاهر** يجمل معنيين ان يخلق بسلام
في الضم والقرابة بالاضافة الى السموات والارض وان يقدرهم لان المعاد مثل المبدأ اليه
وهو الخلق الكبر الحركات **ان يقول له كن** ان يكونه من غير توقف فيجذب اي فهو كائن في جود
لا محالة **فان قلت** ما حقيقة قوله ان يقول له كن **قلت** هو مجاز من الكلام والمثيل لانه لا يسمع
عليه شي من المكنونات . والله عز وجل الما من الموضع اذ اراد عليه امر الا من الموضع وان قلت فانه
وجه القرائين في **فيكون** **قلت** اما الموضع فلا يجهل او غير لان قد رعا فهو يكون معطوفة
على مثلهما وهي امرة ان يقول له كن . واما النصب فللعطف على يقول والمعنى انه لا يجوز عليه شي
ما يجوز على الاجسام اذ اقبلت شيئا ما قد رعى عليه من المباشرة لخلق القدر واستعمال الالات
وما يقع ذلك من المستغنى والفعل والغوب . اما امره . وهو العاد والقار له ان يخلق داعيه
الى الفعل فيكون . **فقلت** كيف يسمع عن مقدور حتى يعجز عن الاعادة **فتبين** تزييله عما وصفه من
وتعجب من ان يقولوا به ما قالوا **بكونه كوني** هو ما لك كل شي المقر من مواجبه مشقة وضما
حكمة . **وقري** ملأه كرايم ومملأه كرايم . وبذلك كرايم والمعنى واحد . **تجرون** بضم التاء وتفتحها .
بن عباسي . **قلت** لا اعلم ما روي في فضائل بيت وقرأها كيف خصت بذلك فاذا الله هذه
الاية . **قال** رسول الله ص ان لكل شي قضا . وان قلت القرآن **يس** ومن قري يسوع بد نصا
وجه الله عز وجل له واعلم من الاجراك ما قري القرآن اثنين وعشرين . **وايضا** من قري

ولا تغطيته وهو قديم اعلم ما حل. وروي انه قاد يده كبتون الصبي حين يولد والمقطر كلما
يتسبح على وجه الارض ولا يتورع على شاي كثر اليلج والقتل والمظلم وهو يتعجل من بطن الماء
اذا قام به وقيل هو الذي با وفائدة الدنيا ان الذي لا يات لا تتم غنائه وقيل ان رسول الله
لحي القرم قال اجل هي حجرة اخي يونس وقيل هي التين وقيل حجرة المون تغطي بورتها واستظل
باغصانها وافطر على ثمارها وقيل كان يستظل بالتمر وكات وجلة تحلف اليه فيشرب من
درويه انه من ثمار على التمر فينبعث فكا حرا فادخل الله اليه بكيت على شجر ولا يترك على يابه اليه
من يد الكاف فاقولت يا معني انبتنا عليه شجر قلت انبتناها فوكة مظلله له كما يطيب البيت
على الانسك **وارتلاءه الى يمينه** المراد به ما سبق من انشائه القوم وهو اهل بيتي وقيل هو
انزال ثاب بعد ما جرى عليه الى ابي ابي والي من يمينهم وقيل اسفلوا فساروا اربعهم اليهم
فاي لان النبي اذا صاح عن يمينه لم يرفع اليهم يمينهما فبهم وقال لعل ان الله باغت اليكم نبيا
او يبدون في مروي التاخر اذا راها الراي قال هي مائة التي اراكم والعرض الوصف بالشر **الرجل**
الجل شمس وهي ويندون بالواد وحقي حين **فاسفهم** معطوف على مثله والاسوء وان تساعيت
بينهما المشاهدة **امير** رسوله باستغفار ونبش عن وجه انكالت البعث او لا لم شاق الكلام موصولا
بعضه ببعض شامرا باستغفارهم عن وجه القسمة الضمير التي قسموها حيث جعلوا الله الاناث
ولا تفهم المذكور في قولهم المليك بنات الله مع كراهتهم الشديدة لهن وواحدهم واستنكاههم
من ذكورهن ولقد ارتكبوا في ذلك ثلاثة انواع من الكفر احدها التحميم لان الولادة تحتمه الانثى
والثاني تفصيل انفسهم على ذنوبهم حين جعلوا اوضاع الجنين له وارفعها لهم كماله واذا بشر احد
بما صوب للرحم مثلا ظل وجهه مشوذا وهو كظيم او من بشا في الحلية وهو المصام غير مبين
والثالث انفسهم اشتكوا بالكرم خلق الله عليه واقربهم اليه حيث انهم رويهم لا فلهم واداهم
فيه اذونة او شكل شكل النساء للجنس لعل يله جلد البئر ولا تغلب جمالية وذلك في ايامهم
يقف مكشوف. فكلوا الله حمة انواع كلها وكناه مراثي. وكل على فظا عنها في اياتي وقالوا الحمد
الرحمن ولذا لقد جنتم شيئا اجدا يكاد السموات يتفطرن منه وقالوا الحمد الرحمن ولذا سبحانه
مدح السموات والارض انما يكون له ولله آلا ائمن من انفسهم يقولون ولله الله وحلوله من عباده
جزا وحلوله الله النبات سبحانه ولهم ما يشتهون امره النبات ولكن النون ويحلولون الله ما
يكرهون اصطفى النبات على النبات امر احد ما خلق نبات واصفا كماله بالنبات وجعلوا الملائكة
الذين هم عند الرحمن **انا انما خلقنا الملكة انا واهلها هذه** **فارقك** لم قالوا هم شاهدين
تحقق على المشاهدة قلت ما هو الا اشتراكهم وتحميل ذلك قوله اشهد واحلهم ومن ما
اشهدهم خلق السموات والارض ولا خلق انفسهم وذلك انهم لا يستطيعون ان يخلقوا ولا يخلقوا
لا يخلقوا خلق الله عليه في قلوبهم ولا باخبار صادقي ولا بطريق استدلال ولا بطريق تجويز ان يكون
المعنى انفسهم يقولون ذلك لا لقال قولنا عن ثلم صدق وطهرا ينفذ في افراس جملهم كما يصح
قد شاهدوا خلقهم. وروي **ولله الله** اي الملكة ولله والوكيل فعل معنى معقول يقع على الواحد
والجمع والمذكر والمؤنث فتقول هذه ولدي وهؤلاء ولدي **اصطفى الله** بفتح الهمزة استنابهم
على طريق الانجاب والامتداد فكيف تمت قراي جعفر بكسر الهمزة على الاشياء **فلس** جعله من
كلام الكفر به لا عن قولهم ولله الله. وقد قرأها جعفر والاعشى وهذه القراة وان كان هذا
يحملها في ضيقه الذي اضعها ان الانكار قد الكنت هذه الجملة في جانبها وذلك قوله وان كان
ما لكم من خلق فن جعلها في النبات فقد اوتعها في جملته بين يمينين. وروي **تذكرون** من ذكر
امركم سليمان اي حمة تركت عليكم من السماء وخبر بان الملكة بنات الله **فانقناكم** الذي اوتل
عليكم في ذلك كونه امر ان لنا عليهم سلطانا هو شكم ما كانوا به يتركون وهذه الايات صادرة عن
سخط الله عظيم وانما وظنهم واستعداد لا قايديهم شديد. وما انا شايب العزود وعلمهم
الناطقة بشفه اظلام قريش وتحميل نوبتها واستكراك عتوها مع استهزاء وهكروا ويحيين
ان يحطروا خطير مثل ذلك على بال ويحدث به نفسا فضلا ان جعله معقدا وظنا هربه مذكرا
وجعلوا بين اهلهم ومن الجنة وازاد الملكة **نسبا** وهو دعاهم اهلهم بناتة والحي وجعلوا لما قالوا
بين الله وبينهم وانبأوا له بذلك جنسية جامعة له وللملكة **فانقناكم** الملكة جنة **فلس**
قالوا الجنس واحد ولكن من حيث من الجن ومن ذكرا ومن شرايكة فهو شيطان. ومن ظهر بينهم

كسوة
يقولون من هو الذي
وانما سرهم بها
سكنهم ثم اوتوا
قريبه ما كان
سرم الهمة العاصي

اسر بنات
تتساوين

وتشكركم خيرا كله فهو شكك قد كرم في هذا الموضع باسم جنسهم كما ذكرنا في الايام مضى
منهم وتقصيرا بصم وان كانوا يعطون في انفسهم لم يتلقوا خلة المناشة التي اضافها لهم
وبه اشارة الى ان صفة الاجتناب والاستتار وهون صفات الاجرام لا يصلح ان يات
من لا يجوز عليه ذلك ومثاله كذا ان شوي بين الملك وبين بعض خواصه ومثاله يقولون
الشوي بيني وبين عبد ي واذ اذ كن في غيوة المعام وقرة وكنا في الضيق **الهمزة**
للكم والمحق اهل بيتي يوتون ما يتولون في الملايكة وقد علموا الملكة انهم كاذبون وهو من
والهمزة محضون النار معذون ما يتولون والمراد الملائكة في الكذب حيث اضيف اليه علم
الذين اذ عوا لهم تلك البينة وقيل قالوا ابن الله صاهر الجن فخرجت الملكة وقيل قالوا ان
الله والنيطان اخوان. ومن الحسن اشركوا الجن وطاعة الله ويحذروا اذا فتر الجنة ما شياطين
ان يكون الضمير في انفسهم محضون لهم. والمعنى ان الشياطين عالمون ان الله يحضرهم النار
وبعد لهم ولو كانوا ناسا يسيرون له او شركا في وجوب الطاعة لما عبدتهم **الاعباد الله المخلصين**
منقطع من المحضين معناه ولكن المخلصين تابون **وتحان الله** اعتبارا من الاستئذان ومن ما في
سنة ويحذر ان يقع الاستئذان من الزاوي في **يقضون** اي يصفه هو لا بذلك ولكن المخلصين
بما انهم ان يقضوه به الضمير في **عليهم** لله عز وجل ومغناه فانهم ومغذوكم ما انتم وهم
جميعا **يقاتلون** على الله الامم المخلصين تابون **وتحان الله** اعتبارا من الاستئذان ومن ما في
ايضروها فلما قلت كيف يقضونهم على الله قلت معناه يقضونهم وهم عليه باعواهم
واستمر بهم من تركه قلت فلاك على الان امراته كما تقول افند هاعليه وجنسية عليه وروي
ان تكون الواو في وتا تعقدون بمعنى مع وشلا وتولهم كل رجل وضيقه فكا حرا النكوت على
كل رجل وضيقه وان كل رجل وضيقه جان ان تكس على قوله فانكم وما تعبدون لانه قوله
وما تعبدون شاة من المخلوقات معناه فانكم مع ما تعبدون والمعنى فانكم مع المصطفى
فانكم قراهم واصحابهم لا يرجعون تعبدونها ثم قال ما انتم عليه اي على ما تعبدون بقا
بما عين او خافلين على طريق الفتنة والاضلال **الان هو صالح** وشكم او يكون في اخلاص قوله
فانك والكتاب الى قوله كذا بفتح الجاد **فرد** وفي الحثي حال بضم اللام وفيه ثلاثة
احدها ان يكون حقا وشوط واو لا لقا الساكنين هو لا امر التعريف **فانزل** كيف استقام
الجمع مع قوله من هو **فلمست** من توحيد الله بجميع المعنى فكل هو على مظهره والصلوات
على معناه كما جعل في مواضع من التبريل على تعظيم من معناه وايضا واخبره والميا في ان يكون
اضله صايل على القلب شريفا صايل في صايل كقولهم شاك في شاك. والثاني ان يكون
لام صايل تخفيفا وتجرى الامم ان على صايل كذا من قولهم ما باليت به بالة واصلا بارية
من بالي كفاية من عاق ونظير فرة من قري وحكي المستند في رة وله الجوارك المشاة
ما جاز الامم على المعنى **وما ساء الا الله مقامه** فذكر الموصوف واقبت الصفه معناه
كفوله **انا نبينا جلا وطلاع السايه** يعني كان من ارض الملكة مقام معلوم في العبادة
والاستقامة او ان الله يتصور عليه لا يجا رة كاري منهم كالم لا يقيم صليبه وساجد
لا يرفع راسه **لنزلناهم** يعني انا في الصلوات او اجتمعا في الهوى مشطرين كما ترون
وقيل نصف اجتمعا حول العرش عاين المؤمنين وقيل ان المسلمين انا صفوا في الصلوات
منذ نزلت هذه الاية وليس يصف احد من اهل الجلا في صلاتهم غير المسلمين **الجن**
المشركون او المصلون والوجه ان يكون هذا وما قبله من قوله سبحانه الله عما يشركون
من كلام الملكة حتى يتحمل بذلك صفة قوله ولقد علمت الجنة كانه قيل ولقد علمت الملكة
وشهدوا ان المشركين مفترون عليهم ومما سية زيو العز ودا لولا سبحانه الله فهو من ذلك
واستثنوا عباده المخلصين ويؤدبهم رقا لولا الكفرة فاذا صحت ذلك فالكه والملك لا يبد
ان تفرقوا على الله احدا من خلقه وتسلطوا ان كان بشكم من علم الله كنههم لا يفرق
واذا يوتوا الله كما يقول الظالمون علوا كبيرا. **الهمزة** من اهل النار وكيف تكون مقاسين
لرب الغم وتجمعنا وايا جنسية واحد وما نحن الا عبدة اولا بين يديه لكلنا مقام
معلوم من الطاعة لا يتطوع ان يدعونه ظمرا خسوعا لعظمته ونواضعنا لجلاله ونحن
الصا فون انا لعبادته واجتمعا من عشرين خاضعين مستحقين محزونين ويجب
على الصا فون ان يسمع ويقل هو بين قول رسول الله م يعني وما من المسلمين احدا الا له
مقام معلوم يوم القيمة على قدر رجله من قوله تعالى عني ان يعشك ولكم مقام ما يحسدوا

عالي الله عز وجل
علوا كراما

تأنيدهم انهم من جنسهم
ما كان من جنسهم
ما كان من جنسهم

بسم الله الرحمن الرحيم
سورة صافات وقيل ما كان وما يكون
سورة صافات وقيل ما كان وما يكون

الساكنين ويجوز ان ينصب حذف حرف القسم وايضا لفظة كقولهم الله لا يعلن كذا ما نصب او انما
حرف القسم والمعنى في موضع الجر كقولهم الله لا يعلن كذا بالجاء واستماع الصرف للعرف والمباش
لا يها معنى السورة وقد صرحنا من قرأ صاف بالجر والموسى على باول الكتاب والسرير وقيل من كثر
من المصايد وهى المعاضة والمعادلة وسنما الصدى وهو ما يعارض الصوت في الاماكن الخالصة
الاجسام الصلبة وتعبناه عارض القرآن بذلك فاعمل باواسر وانه عن نواهيه **فان قلت** قوله ص والقران
ذى الذكور بل الذين كثر في عنقه وسباق كلام طاهر مسافر غير مسطر فاجبه اسطابه **قلت** فيه وجان
احدهما ان يكون قد ذكر اسم هذا الحرف من حروف المعجم على سبيل التقيد والتنبية على الاعيان كما ترى اقل
الكتاب ثم اتبعه التسمي وحرف الجواب ليدلالة الجدي عليه كانه قال والقران ذى الذكور انه كلام يحج
والثاني ان يكون صا وحرف مسددا يحذف على ما اشتهر للصوت كانه قال هذه صا بى معنى هذه الصوت
التي اعجزت العرب والقران ذى الذكور كقولهم هذا حرفة والله توبه هذا هو المشهور بالسخا والله وكذلك
اذا افسد بظا كانه قال اسميت فصا والقران ذى الذكور انه المعجزم **قال بل الذين كثر في عنقه** واستكنا
عن الاذعان لذلك للاعتراف بالحق **وشقا لله** وشقوه لاداء صلتها مقبلا لها وتقطعت عليها والقران ذى الذكور ان
ان توبه بالقران السور كله وان توبه السور بعضها ومعناه اشتهر بالسورة الشريفة والقران ذى الذكور
يقول مروت بالرجل الكرم والشمه الماودة والترديد بالشمه غير الرجل والذكور الشرف والشهره من قولك
فلان مذكور وانه لذكور والذكور والموعظة او ذكورا مخرج في الدين من الشرائع وغيرها كاقا صيقى الدنيا
والوعيد والوعيد والسكر من عن وشقا لله ليدلالة على شدتها وقفاها وترى في عنقه اى في غفلة
عما يحب عليهم من الطر واتباع الحق **كم اهلها** وعية لذوى القربى والشقاق **فاد** وادعوا واستغاثوا
وعلى الحسن من امره فنا دوا بالتوبة **ولا تهي** لا المشقة للمسلمين بدت عليها فاما الما دت كازيدت على زب
ولتلك الما دت وتغيرت ذلك حكمها حيث لم تبدل الا على الاحيان ولم يبرز الا احد مقتضياتها اما الاسم والما دت
واسمع برونها جميعا وهذا مذهب الحليل وسى وعند الاحفش ايضا لا الما دت للمسلمين ردت عليها التا
وخصت سنى الاحكام **وحين مناص** منصوم لها كايك دلت ولا حين مناص عية اما نصب بعد فعل
اي ولا اذكر حين مناص وترى بالاسد اي ولا حين مناص كايك دلت ولا حين مناص على ولا ان الحسن
مناص اي وليس الحسن مناص والزم على ولاات حين مناص خاضلا لهم وفي حين مناص بالكسر وقوله تولى
ربهم الطائي طلبوا صلحا ولاات اوان فاجلنا ان لاات حين بقا **فان قلت** ما وجه الكسر اوان **قلت**
شبه ما في قوله وانت اذ متحجج هي انه زمان قطع منه المضاف اليه وعوض السور لان الاصل
ولاات اوان صلح **فان قلت** ما بقوله في حق مناص والمضاف اليه قام **قلت** تولى بطع المضاف اليه مناص
لان اصله حتى مناصهم منزله بطله من حين لا حاج المضاف والمضاف اليه وهو متبوعه عوضا من الضار
المحذوف لم يبق الحق كونه مضافا الى غير متبوعه ولاات كسر التا على ابناء كبر **فان قلت** كيف يوقف على لاات
قلت يوقف عليها بالتا كما تعلق على الفعل الذى صدر به بالما دت واما الكساي فيف عليها بالتا كما تعلق على
الاسما الموشة واما قوله اي عيبه ان الما دت على حين فلا وجه له واستشهاد به ان الما دت على
الامام لا تقتضيه به كمر وتعت في المصنف اشيا طارحة عن قياس الخط **والمناض** المناض والمناض يقال
ناضه يفضله اذا فاته واستنسا من طلب المناض والحادثة من يذره عن غير الحق اذا اقرت عنه انه
يكد استنسا من اخرى المنجل **منزلهم** رسول من انفسهم **وقال الكافرون** ولم يزلوا قالوا لعلنا

صون في بيتك طاركا
ان يجره بقاءة

منه

بلازمة من قوله
الذين كذبوا

للغضب

للغضب عليهم واللا لعلنا هذا القول لا يخسر عليه الا الكافرون المتوغلون في الكفر المنهمكون في الغي
الذين قالوا سمعنا ونسبحك صا الكافرون حقا وهما تولى كبرا اعظم وحسنا بلغ من ان يسبوا من صدقه الله
بوجه كاذبا وينسبوا من التوحيد وهو الحق الذى لا يبعث عنه ولا يعجبوا من الشكر وهو الباطل الذى
اروجه لصاحبه زوى ان اسلام عمر فرج به المؤمنون فحاسبوا وشو على نشر وبلغ منهم فاجمع
جسم وعسرون نفسا من صناديد قريش وشوا الى اى طالب وقالوا انت سحنا وامت كبرنا وودعنا ما
نعل هولاء السفا توبه من الذين دخلوا في الاسلام وحينئذ لعنني بيننا وبين ابن اخيك فاسحقوا طالب
رسول الله ص وقال ما بين اخي هولاء فومك مسا لويلك السوال فلا تمل كل الميل على قومك معاك صلح ماذا
تسألوني قالوا ارفضنا وارفض ذكرا الحسن ونذكرك والحدك معاك علم ان اسم ان اعطيتكم ما سالتم اسعطي اسمكم
واحد تكون بها الحرب وتدين لكم بها التجر قالوا نعم وعشرا اى يعطيكما وعشركمات معها فقال قنوا
يا الله الاله فماتوا وقالوا **اجعل الاله الها واحدا** ان هذا الشى عجب اى بلغ في العجب وقوى
عجاب بالفتنة بل كونه مكررا كجرا وهو بلغ من الخلف وبطوره كونه مكررا وكرا وكرا وكرا وقوله اجعل
الاله الها واحدا من قوله وجعلوا المدحكة الذين هم عند الرحمن انا تانى ان معنى الجعل التصدير الى
على سبيل المدح والرفع كانه قال اجعل الجماعة واحدا في قوله لان ذلك في العقل محال **اشراف**
اموش يربك وانظروا عن مجلى ابي طالب بعد ما بكتم رسول طعم بالجواب العتيق قالين بعضهم لبعض
واذ منبر فلا تخيل لكم في دفع امر محمد ان هذا الامر لشي من نواب الله هو اى من اى الله وحكم بافضايله وما اراد الله كونه
فلا مرد له ولا منع فيه الا الصبر وان هذا الامر لشي من نواب الله هو اى من اى الله وحكم بافضايله وما اراد الله كونه
بكم لشي من اى من اى الله وحكم بافضايله وما اراد الله كونه
لا بد لشي من ان من اى الله وحكم بافضايله وما اراد الله كونه
ما لا يطلان الاندفاع في القول والهم قالوا امشوا اى الكوا وجميعا من مشيت المراه اذ الكون ولادها
ومنذ الماشية للمقاول كاييل لها الفاشية قال رسول الله ص صموا فوا مشيكم ومعنى واصروا على الهتك
على عبادها والتمسك بها حتى لا تزلوا عنها وتري وانطلق الملا منهم امشوا فوا مشيكم ومعنى واصروا على الهتك
بى الله والاطول الملا منهم مشيكم ان اصبروا **في الملة الاخرة** في ملة على الى اخر الملة لان المصارك
بدعوا بها وهم مثلية عن موجه او ملة من اى الله وحكم بافضايله وما اراد الله كونه
على ان يتجلى في الملة الاخرة طامنا هذا ولا تعلقه باسمها كايي الله وحكم بافضايله وما اراد الله كونه
الكهان انه ليدت في الملة الاخرة بوجه الله تعالى **ما هذا الاختلاف** اى اختلفت في الكذب انكروا ان
ما لشرق من بين اشراقهم وروايتهم روى الله الكتاب من بينهم قالوا لولا انزل هذا القرآن على رجل
من العرب من عظم وهذا الايات ترجمة لما كانت تعني بعد صدورهم من الحسد على ما اوق من سوف النبوة
من بينهم **فان قلت** في شك من القران يقولون في انفسهم اما ارايتا وتوهم ان هذا الا حلاق كلام جليل
لا عما دهم ففة يقولونه على سبيل الحسد بل لما ند وتواعد **اجب** بعبه فاذا اتوق والاعنهم ما هم من
والحسد حسد بمعنى اهدم لا يصبر تون فبما ان اسمهم العذاب مصطرس الى قصد به ام عبد هم **حان**
وجه ركب معنى ما هم ما كى حرائن الوجه حتى يضيق بها من شأنا ويضربونها عن شأوا
يتخروا للسوء بعض صناديدهم وتربقوا لها عن محبة عالم وانما الذى يملك الوجه وغرائها العين
الفاخر على خلقه **الوهاب** الكثير الوهاب المصيب لها مواهبها الذى يقسمها على ما يقصيه حكمه وغدله
ك قال اصبر سمون وجه ركب معنى ما هم ما كى حرائن الوجه حتى يضيق بها من شأنا ويضربونها عن شأوا
حتى يتكلموا في الامور الربانية والتدابير الالهية التى يحضرها رب العز والكبرياء ركبهم ففة
الهمك صا وان كانوا يصاحون لتدبر الحلائق والتصرف في ضمة الوجه وكانت عند هم الملك التى
لمرون بين من هو حقيق بايتا النبوة دون من لا حق له فلا يقول **الاستجاب** ملصقوا في المعانج

ما بيننا وبين ابن اخيك

واذ منبر

فان قلت في شك من القران يقولون في انفسهم اما ارايتا وتوهم ان هذا الا حلاق كلام جليل لا عما دهم ففة يقولونه على سبيل الحسد بل لما ند وتواعد اجب بعبه فاذا اتوق والاعنهم ما هم من

وجه ركب معنى ما هم ما كى حرائن الوجه حتى يضيق بها من شأنا ويضربونها عن شأوا

والطريق التي توصلها الى العرش حتى يستوي عليه ويدبروا امر العالم وملوكه الله ويملأوا الارض
 الى من اختارون ويستصوبون. ثم خشا هم خشة عن ذلك يقولون **ما هذا الذي نرى من الاثر**
 يزيد ما هموا من الكفار المتحيزين على تزلزل الله من مكنوز مكنوز عما قريب فلا يزالوا يقولون ولا
 يكثر ما به يحدون. وما من يدع وصفا معنى الاستعظام لا في قول امره العيسى وحده ما على قضي
 الا انه على سبيل المروءة هناك اشار الى حيث قصصوا فيه استعظامه من الانتباه لئلا يكون ذلك القول العظيم
 من قولهم من يتدبر لاسر ليس من اهل البيت هناك **ذوالاوتاد** اصله من ثبات البيت المطهر وتادته
 قاله والبيت لا يقتضي الا على غير. ولا عباد اذ لم ترش وتادنه فاستغنى لثبات العز والملك واستقامة
 الامور كما لا الاسود في ظل تلك ثبات الاوتاد. وسلك كان يشع المعذب بين اربع سوار كل طرف من
 اطرافه الى شارة مصوبة فيه وتد من جديد ويتركه حتى يموت وقيل كان ملك من اربعة اوتاد في الارض
 ويوصل عليه العقارب والحيات وقيل كانت له اوتاد وخيل يلعب بها من يديه **وليكن الخراب** قصد هذه
 الاشارة الاعلام بان الاحزاب الذين حمل الجند المهزوم منهم همهم وانهم الذين وجد منهم الكذب
 ولعدو كوتكذبتهم اولايه الجمله الخبرية على وجه الابهام بما جازى الجمله الاستثنائية فارادى فيها بان
 كل واحد من الاحزاب كذب جمع الوصل لانهم اذا كانوا واحدا منهم فقد كذبوا جميعا وفي كبر الكذب
 وايضا عده بعد ابعاده والنتيجة في كبره بالجمله الخبرية اولاً والاستثنائية ثانياً وما في الاستثنا
 من الوضع على وجه التوكيد والعصم انوار من المبالغة المتجذبة عليهم باستحقاق اشد العقاب
 ثم قال **فجوعا** اي جوعا لذل انما عاقبتهم حتى عفا عنهم **هو لا** اهل مكة ويحرم ان يكون اشار الى جميع
 الاحزاب لا يستحقوا رهم بل لذكروا ولا يصحوا لحضور عند الله **والصحة** النسخة **ما لها من فراق** وفريق
 بالصحة ما لها من توقف مقدم اربابها كوفراق وهو ما من جلبت الجباب ورصعتي الراضع يعني اذا جازى
 لم يقتلوا هذا القدر من الزمان كونه تعالى فاذا جازى اهلهم لا يستأخرون ساعة. وعن عباس رضي الله
 ما لها من رجوع وترداد من افاق المريض اذا رجع الى الصحة وفراق الناقة ساعة يجمع الدار والارض فما يريد
 انها نكحة واحبة لحسب لا يفتنى ولا تودد **والقط** القطب من الشيء لانه قطعة منه من قطعة اذا قطعت
 وقيل للصيغة الجارية قطب لها قطعة من القرباس وقد فسر فيها قوله تعالى عمل لنا قطبا اي يصيبنا من
 العقاب الذي وعده الله كونه عالي وسعير كذا احزاب وقيل ذكر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 الحنة ما لا على سبيل الله على انما نصيبنا منها او على صفة اعمالنا نظريتها **فان قلب** كلف يطأ قوله
اصبر على ما يقولون وقوله **واذكر عبدنا داود** حتى عطف احدهما على صاحبه **قلت** كانه قال للسمع
 واصبر على ما يقولون وعظم ابن معصية الله في اعينهم بذكر قصة داود وهو نبى من انبياء الله قبله
 من اولاد من النبوة والملك للكرامة عليه وزلفته له ثم ذكر قوله **فصحت** الله اليه الملكة وقد
 علم على طريق التمثل والتعريض حتى فيلن لما وقع فيه واستغنى وانا بزوج منه فليكن من كانه الدائم وعنه
 الواسع ونقش جنائنه في يمين كعبه حتى لا يزال المجدد للندم عليها بما الظن بكم مع كبريكم ومعا صيكم
 وقال له **اصبر** على ما يقولون ومن يفتك وحامط عليها ان تزل فيما كلفت من مصائبهم وتجر اذا هم
 وادكر اخاك داود وكرامته على الله كيف وكل تلك الفلز السنين التي من توبخ الله وتظلمه وتبسته
 الى البغي ما لقي **داود** في الدين المتطبع بمشاقته وتكاليفه كان على نفسه باعسا
 النبوة والملك يصوم نوما وينظر يوما وهو استبد الصوم ويقوم نصف الليل نائلا فلان **ايد**
 وذو ايد وذو ايد **وايد** كل شيء ما يتوكل به **وايد** قواب رجاء الى مرصاة الله كما **فان**
ول ما ذكر علوان الابد القوة في الدين **ول** قوله تعالى انه اواب لانه علم الله الابد
والاشراق وقت الاشراق وهو حين تشرق الشمس اي تضي ويصعد شعاعها وهو وقت الصبح اما
 شروقها بطلوعها بطلوع شروق الشمس ولما تشرق. وعن ام هاني دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

جاءه بالانوار والشمس والارض
 والسموات والارض والسموات
 والارض والسموات والارض
 والسموات والارض والسموات
 والارض والسموات والارض

قوله ما لها من فراق
 وهو ما من جلبت الجباب
 ورصعتي الراضع يعني اذا
 جازى اهلهم لا يستأخرون ساعة

قوله ففجوعا اي جوعا
 لذل انما عاقبتهم حتى عفا
 عنهم هو لا اهل مكة ويحرم
 ان يكون اشار الى جميع

نوضي برص على صلاه الصلوة وقال يا ام هاني هذه صلوة الاسراق. وعن طاووس عن عبيد بن جابر قال هل يكون ذلك
 صلاه الصلوة في البراءة قالوا لا يقرب اما يحتمل الجواب بعد صحتي بالاشراق وقال كانت صلوة
 يصليها داود عليه. وعنه ما عرفت صلوة الصلوة الاية. وعنه لم يزل في بيتي من صلوة الصلوة
 حتى طلعت فوجدتها في هذه الاية. يسكن بالاشراق وكان لا يصلي صلوة الصلوة ولا يصلي
 وعن كعب بن ابي جابر قال لان عباس رضي الله عنهما ابي لا يجد في كثير من صلوة بعد طلوع الشمس قال انا اجد
 ذلك وكما جاب الله تعالى يعني هذه الاية محتمل ان يكون من اشراق النور اذا دخلوا في الشروق وعنه
 فاخذهم الصلوة مشرقين وقول اهل الخاضعة اشراق ثبوت ورواه وقت صلوة الفجر اي ابتداء الشروق
 وسكن في معنى منجات على الحاد **فان قلب** هل من فرق بين معنى وسجات **قلت** نعم
 وما اختبر يعني على منجات الما لذل وهو الدلالة على حدوث قبلة من الجبال شيل يديني والاعد
 حال وكان السامع مخاضا لهذا الحال كمنها تسبح ومثله قول الاعشى المضي ناي في بقاء تحرق ولولا
 معرفة لم يكن شيئا وقوله **مخشون** في مقابلة يتبع الاية لم يكن في المعنى ما في السمع من ارادة الدلالة
 على المحدث سببا بعد شيخي به اسما لا فعلا وذلك انه لو قيل وتجرنا الطير لخصرت على ان اخترت
 من خلد شرا شرا بعد شيخي والما شرا هو الله عز وجل لكان خلقا لان خشرها حمله واجله ادلى الله
 وعون عباس رضي الله عنه كان اذا سجد جازية الجبال للسمع واجتمعت الله الطير فبكت بذلك وذلك
 خشرها وروى الطير مخشون بالرفع كل له **اواب** كل واحد من الجبال والطير لاجل داود اي لكل
 عسج لانها كانت تسبح بتسبيحه ووضع الاواب موضع المنيح اما لانها كانت ترفع المنيح لمخرج
 رجاء لانه يروح الى فعله رجوعا بعد رجوع واما بان الاواب وهو التواب الكثير الرجوع الى الله تعالى
 وطلب مرضاة من غادته ان يكون ذلك الله وبدل من تسبحه وبعدسة وقيل الصلوة اي كل من داود
 والجبال والطير هو اواب اي تسبح مخرج للتسبح **وشد** **ناكله** قويناه قال الله تعالى شئت فقل
 ما خيك وقوي شدنا على المبالغة قيل كان يبيت حول محرابه اربعون الف حسنة ثم خسرته
 وقيل الذي شد الله به فلكه وذف في يلوب قومه الهبة ان رجلا اذ عابده على اخي لم يقرب
 عن اقامة المعنة فاجري اليه في المنام ان اقل المذعاع عليه سال هذا اقام فاجبه الوحي في القطة
 فاعلم الرجل فقال ان الله لم يأخذني بهذا الذنب ولكن باي ثلثت ابا هذا اغيظه فقتله فقال
 الناس ان اذ بنا اخذ ثوبا اظهر الله عليه فها هو **الحكمة** الروي وعلم الشرايم ومن كل كلام روي
الفصل المنبر من الشجر قيل للكلام اليتن فضل معنى المصدا كسر الامور لا يبرأ
 كلام ملتبس وفي كلامه للفقير والمخلص المحتاط فليل في تفضيه فضل اي مفضول بعضه من معنى فضل
 الخطاب الذين من الكلام المحض الذي يقتضيه من مخاطبة لا يلبس عليه ومن فضل الخطاب
 ومصلحة لا يخطئ صاحبه مضان الفضل والفضل ولا تقف في كلمة الشهاد على المنسني منه ولا تقف
 قوله قول المصلين الامو صلا ما بعد في الله معلوم واسمحى يقتله بعله لا تقوله ويجوز ذلك وكذلك
 مضان القطف وقوله والاضمار والاطهار والمحو وان شئت كان الفصل معنى الفصل
 كالصوم والودع واذوت فصل الخطاب العاص من الخطاب الذي فصل من الصلوة والاعاد
 ولحق والباطل والصواب والخطا وهو كلامه في العضايا والحكمات وتدابير الملك والمخول
 وعن علي بن ابي طالب رضي الله عنه هو قوله العينة على المدي والهمم على المذعاع عليه وهو الفصل
 من المودع الما بطل وتوكله قوله **هذه** اما بعد لانه يفتتح اذا تكلم في الامور الذي
 له شأن يذكر الله ويحمد فاذا اراد ان يخرج الى الغرض المستوف اليه فضل منه ومن ذكر الله بقوله
 اما بعد ويحرم ان يراى الخطاب المفضل الذي يستحقه احصاء ويحل ولا اشباع من رتبة ما جاني ضفة
 طام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تزد ولا تزد **كان** اهل زمان داود عليه السلام بعضهم عظام ينزل
 من امواته فينزلونها اذا عيشه وكانت لهم عادة في المياشاه يذك ذلك قد اعتادوها وبذلوا
 ان الانصار كانوا يواسون المهاجرين مثل ذلك فانفق ان عن داود عليه وسلم رجعت على امه وجل

موصى
 المشرك اسم محمدا لا سالطادك
 الا عند طلوعها

موصى
 موصى لولا اخت بيوت كشي

المستلهم
 المستلهم

سكتة
 سكتة

بما له أوريا فأحبها فتاله النور له عنها فاشبهت ان يوده فتعزلت روحها وهي امرت له فقل
الك مع عظم من كد وادفع من تنك وكبريا شاك وكثرة شاك لم تكن معنى كد ان سار حلا ليني
له الامواه واحب النور عنها بل كان الواجب عليك مغالبة هواك وهوسك والاضيق
على ما انت تحت به وشغل حطبك اوريا به حطبك داود فاشق اضلكا فكان ذنبه ان حطبك على
خطبه اخيه المومن مع كثر نسائه وايا ما يندكر ان داود متى منزلة ابيه ابراهيم واسحق وعقوب
فقال يا رب ان اباي يود صبرا بالحرب فاشق اوجي اليه لاهما يتلوا بلبا يصبروا عليها فبدا لي ابراهيم
بهمزة ودمع ولبع واخبر بدمعه ودها بدمعه ويصبر بالجرى على يوسف فتاله الاستي فاشق
اليه انك استلي بي يوم كذا فاحترق فلما كان ذلك اليوم دخل بحرا به واغلق بابيه وجعل يصلي
ونقرا النور فجاءه السطون في صور حمامه موزع صب قد بك ليأخذها لاني له صغير بطارية
فامتد اليها فطارت فامتد اليها فوجت في قوة فتبعها فابصر امرأة جميلة قد نضت سرها
فقطي بدتها وهي امرأة اوريا وهي من غزاة البلقا فكتب الى ايوب بن صوريا وهو صاحب بيت
ان ابعث اوريا وقدمه علي لتأبوت وكان من تقدم على التابوت لا يحل له ان يرجع حتى يبعث
على يد قنحا او قنحاه معني الله على يده فاموت به من اهل و ثالثه حتى قتل قاناه خسر
قتله فلم يرجع كالمجنون على الشبه او تزوج امراته هيد او حتى مما يقع ان تحب به عن بعض
المشبهين بالصلاح فضلا عن بعض اعلام الانبياء وعن سعيد بن المستنير والمجارت الاعور عليه
ان علي بن ابي طالب سمى لسمعه قال بنجد نكر بعد شداود على ما يورثه المضاض جلدته مائة
وستين وهو جد الزبير علي الاستا صلوات الله عليهم وروى انه حدث بذلك عن عبد العز
وعنده رجل من اهل الحق وكذب الحديث وقال ان كانت القصة على ما في كتاب الله تعالى لم يبعث
يكن من خلاهما واعظم ما ان يقال غير ذلك وان كانت على ما ذكرت وكف الله عنك شرا على يديه
ما يدعي اظهارها عليه معاد عمر لتعاني هذا الكلام احب الي ما طلعت عليه الشمس والي بدل
عليه المثل الذي ضرب به الله ليعتبه علمه ليس الا طلبة الى زوج المرأة ان يزل عنها حسب
فان قلت لم جاءت على طريقة المثل والبعض دون الصريح قلت لك لولا ابلغ في النسخ من
قبل ان التامل اذا اذاه الى الشعور بالمعنى به كان ادع في نفسه واشد تمكنا من قلبه
واعطى ثرائيه واجلب لاحتشامه وخبايته وادع الى التنبه على الخطا منه من ان
يباذه به شرخا مع تراعات حتى الابد بترك المجاهر الا ترى الى الحكم كيف اوضوا
في سياسة الولد اذا وجدته هينة منكوبة بان يعرض له بانكارها عليه ولا يصح
وان يحكم له حكمة ملا حطة لها لاذ انما عليها استبحر حال صاحب الحكاية فاستبحر حاله فنهى ذلك
ان يتركه لانه يصب ذلك مثله لا لخاله ويقاسا لشانه فيصير قبح ما وجدته بصورته مكشوفة
مع انه اذن لما من الوالد والولد من حجاب الجبهة فان قلت لم كان ذلك على وجه الحكم
اليه قلت الحكم ما حكم به من قوله لقد ظلمت سؤال يحكم الى عاوجه حتى يكون محجورا ويعرف
على نفسه بطله وهل انك انك الحضم طاهر الاستنها ثم وعناه الدلالة على انه من الانبياء العجبة
التي حقها ان تصيح ولا تخفي على اخيه والنشوت الى استماعه والحضم الحظا وهو يقع على الواحد من الخ
كالصيف قال انه تعاحدث صيف ابراهيم المكي من لانه مصدر في اصله تقول حضمه حضا كقول
صاغة صيفا فان قلت هذا جمع وقوله حضم ثنية وكذا استقام ذلك قلت معنى حضم ان
حضمات والليل على قراه من قول حضمات تعني حضمهم على بعضهم وقوله تعالى هذا حضم الحضم
فان قلت ما تصنع بقوله ان هذا اخي وهو دليل على ان حضم هذا قول العز المراد به بعضا
على بعض فان قلت فتدبر في الرواية انه نعت اليه ملكان قلت معناه ان الحاكم كان من ملكين
ولا منع ذلك ان يصحبهما اخرون فان قلت فاذا كان الحاكم بين اثنين فكيف سماهما جميعا حضا في قوله
شبا الحضم وحضمان قلت لما كان حجت كل واحد من المتحاكين في صوت الحضم حضم السمعة به

فانظر

فان قلت اسبب اذ لا يحلوا اما ان يصب بانك اوريا لتساو لمخدوف ولا يسع اسقا
بانك لان اتينا ان يتساو لاسبب لا يبع الا في حصة لا في حصة داود علمه ولا بانك لان اتينا الوهم
ومع داود علمه لا يصح اتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اردت ما لتساو القصة في صحتها لم تكن صالحة
ان يصب لمخدوف ويصبر به وهل انك انك الحضم الحضم ويحون ان يصب بالحضم لما فيه من معنى العقل
واما الثانية فتدل من الاولى فتشور الحجاب تصعب ولا يتولى ونزلوا اليه والسر والحادط
المرفع ونظروا في الابنية تسمه اذ اعلا شامدا وتذراه غلاذ زوته وروى ان الله تعالى بحث اليه
ملكين في صور انسانين فطلب ان يدخل عليه فوجداه في يوم عبادته فتمسكها الحزم فتقورا عليه
الحجاب فلم يشعر الا وهما من يديه حالسا فتفرع منهم قال بن عباس ان داود علمه جوا رما نه
اربعة احرار يوما للعبادة وروى للمعنى وروى للاشتغال الحراس من رومها جمع في استراة
في حطهم ويكثفهم لحان في غروب الشمس فتفرع منهم ولا يصبر نزلوا عليه من فوق وفي يوم الاحياء
والحزم حوله لا يكون من يدخل عليه حجاب حجاب سيدا اخذوا في حجابهم ولا شطوط ولا حزم
وروى ولا تشطوط اي ولا تتخذ عن الحق وترك ولا تشطوط ولا تشطوط وكلها من معنى الشطوط وهو
سجادة الحزم ويحطى الحق وتساو الضارب ونظروا في حقه ضربه مثلا لعين الحق وتخطه احي بدل
من هذا الخبر لان المراد اخوة الدين واخوة الصداقة والالفه واخوة التركة والخلطة ليعلم نقلا
واما كبريا من الخطا وكل واجبة من هذه الاخوات يذلي حق مانع من الاعتدال والظلم وروى في
وتسعون حجة يفتح انما في سبع وتسعون وكسر التوت في نعه وهذا من اختلاف اللغات نحو
ويطبخ ولقوة ولقوة ملكها وحتمه احاطا فكلها كما اقبل ما حث به في عزه
عليه يقال عن يعقوب قال في كفاة عزمه شولا فبانت في حاذ به ويدخل الحناج في يديها
في حناج لم اقر ان اورد عليه ما اورد به وانا في الخطاب حاطبه الحاج الحاج اوريا في حطبه
المراة وحطبه هو حاطبه حطبا اي غلبني في الخطبة فغلبني حيث زوجه حاذ وف ذري عا
من المعانيه وهي المعانيه وقررت ان حيوه ونز في تخفيف الرواي طلبا للحقه وهو حضم
وكانه قاشه على حطه ومثقت فان قلت ما معنى الحناج قلت كان حاكمه في نفسه لم يشك
وكلامه منته في التميل الى في الترخي لما ذكرنا وللعصية على انه امر في حطها من كنهه قلبي
عنه كما يلقى عما يتسبح الاضاح به وللشرا على داود والاختطاط في حقه ووجه المسلية
ان مثقت قضية اوريا مع داود علمه بقصة بطله بعه واحبه والحطه تسع وتسعون حجة
فان اذ صاحبه تسمه المايه قطع في حجة حطبه وراوده على المرح من ملكها اليه وحاجه في ذلك
حاجه حرض على بلوغ مراده والد لسل عليه قوله وان كبرا من الخطا وانما حضم هذه القضية
لما فيها من الوثق الى الغرض يدور النجاة فان قلت اما تستقيم طريقة المسيل اذا سرت الخطا
بالحد الم فان فتيرة بالمعانيه من الخطية لم تستقيم قلت الوجه مع هذا ليس ان احصل
المعنى مسعا عن المرأة كما اسعاهوا لها الشاه وتقول له يا شاة ما تصنعين من حطه
فتميت غفلة عفيفه عن شاة وشهها بالنجاة في ذلك كبحاج الملا تعين وملا لوكه ان
الخطا يا ما به الا ان يضرب داود الخطا ابتداء شاة لهم ويقصمهم فان قلت الملك علم كيف
عنهم ان يخبروا عن انفسهم ما لم يتلبسوا منه قليل ولا كثير ولا هو من شاة حضم قلت هو قصور
الاستهله وقصها فصورها في انفسهم وكونا في صوت الانا في قول في تصوير المسيل وبذلك ابر
شاة وعمره اربعون واثت شرا اليها خطاها وخال عليها الحول كحجب فيها وما للولد وعمره
سبعة ولا كبد وقول ايق في صورها في اربعون شاة وكذا اربعون خطاها وما لك من اربعين
اربعه ولا ربعها فان قلت ما وجه قراه من مشعور في نجة انني قلت حال امراه اني لحنا الجملة
والمعنى وصفا بالعرفان في لبي الاثوية وقصها في ذلك اذ لم يذ في تكسرها وتكسها الا في
الوصف لهم لها بالكسول والمكسال وتوقله في القيام بطيخ الكلام في لقوة العشاء اذ لم
اقوله في شاة وروى في تكاد تتعرف في اي تنقطع لقد ظلم حواصم حزم وذو ذلك

اول
السنه
والله
بما
الضرب
من
الامر
لهم

منه

منه

المراد بالانبياء الذين هم راسون الله تعالى
المراد بالانبياء الذين هم راسون الله تعالى
المراد بالانبياء الذين هم راسون الله تعالى

المراد بالانبياء الذين هم راسون الله تعالى
المراد بالانبياء الذين هم راسون الله تعالى
المراد بالانبياء الذين هم راسون الله تعالى

المراد بالانبياء الذين هم راسون الله تعالى
المراد بالانبياء الذين هم راسون الله تعالى
المراد بالانبياء الذين هم راسون الله تعالى

المراد بالانبياء الذين هم راسون الله تعالى
المراد بالانبياء الذين هم راسون الله تعالى
المراد بالانبياء الذين هم راسون الله تعالى

استكان لعل خلطه ويحيى بطوره **والسوار** تصد رضاف الى المنفرد كونه جود قاي الخور وورث
معنى الاضافه تعدي تعديا كانه مثل باضا في يحكم الى معاجه على وجه السوار والطلب
فان قلت كيف سارت الى تصديق احدا المحسن حتى ظن الاخر بسل استماع كلامه قلت
قاله ذلك الا بعد اعتقادي صريحه ولكنه لم يحكم في القرآن لانه معلوم وبروك انه قال انا
اريد ان احدها منه واكمل تعاجي ماية سال داود ان رمت ذلك ضربا منك هذا وهذا
واشار الحظف الا نفع والخبه فقال داود انت اخوان بصرت منك هذا وهذا وانت
كنت كيت ثم نظر داود ولم يرد احد انقرب ما وقع فيه **والخطا** الشركا الذي خلطوا اموالهم
الواحد خلط وهو الخلطه وقد علبت في الماشه والشامع رجمه معتبرا فادان الرجل
خليطين في ما شيعه عام مقسومه او لكل واحد منهما ما شيعه على جبه الان من احوالهم
وموضع خلطهم والراعي والطلب واحد والعملة مختلطة فمما يركبان زكوة الواحد فان كانت
لهم اربعون شاة فعليه شاة فان كانوا ثلاثة فلهما شاة وعشرون لكل واحد اربعون
تعلسم واحد كالكات لواحد وعند ابي حنيفة رحمه الله لا تغني الخلطه والخليط والميلفد
عنده واحد ففي اربعين بين خليطين لاشي عنده وفي ماية وعشرين بين ثلثة ثلاث شياه
فان قلت فخذ الخلطه ما تقول فيها **قلت** عليها شاة واحد ويجب على العجبة اذا
جوز من ما به جزء من الشاة عند الشامع وعبد الى حنيفة لاشي عليه **فان قلت** ما دام ازيد
بذكر خاله الخلط في ذلك المقام **قلت** تصديقه الموعظة الحسنة والترغيب في اشارة
عادة الخلط الصالحا الذين حكم لهم بالثقة وان يكن التهم الظن والاعتقاد الذي عليه التهم
مع الناسف على خالهم وان يشك المظنوم عاجزا عليه من خلطه وان له في الخلط استمر وقوي
ليجزي سبع اقبيا على قدر النون الخفيفة وحذفت كقوله **فان قلت** عندك المصنوع ظاهرا وفي
حوالهم فقد زجروا وكيف ليخذف اقبيا اكفا منها بالسفره **وما في** **وقيل** ما هم للاهام
وبه تعجب من قتلهم وان اردت ان تحقق فابذلها وموقعها فاجرها من قول ابي العباس
وتحذ مشقيا على قضيته وانظر هل يقوله معنى قطعا كان الطر الغالب يدرك العلم استعبر له
ومعناه وعلم داود ولين **فانما** انا استلينا لاجالة بامرأة او بامرأة هل يثبت ام يترك
فتناه بالمشد يد المبالغة واقناه من قوله **فان قلت** في لحي بالامتن امنت وقناه
وقناه على ان الالاف ضمر المملكين **وعبر** **بالراعي** عن الساجد لانه يتقن لضعف كالساجد
وبه استشهد ابو حنيفة رحمه الله واصحابه في سجدة الطلوه على ان الركوع بقوم مقام السجود
وعن الحسن المصرك لانه لا يكون ساجدا حتى يركع ويحتم ان يكون بد استعبر له لذنبه واخره
يركعتي الاستغفار والا يابيه يكون المعني وخير للسجود لا كعا اي مصليا لان الركوع لمعنا
عن الصلوة **وانا** بوجه الى الله بالتوبة والتمتع وزوري بقى ساجدا اربعين يوما ولم يرفع
راسه الا لصلوة ملكوته او ما لا بد له منه ولا يرفا دمعه حتى نبت العشب من دمعه
الى لامة ولم يشرب ماء الا ولشاة دمع وجهه نفسه راغبا الى الله تعالى العفوية حتى كاد
يقطع واشغل بذلك عن الملك حتى وثب اقباه فقال له انشأ على ملكه ودعا الى نفسه وجمع
اليه اهل الزيف من بني اسرائيل فلما غفر له خازنه قصصه وروى انه نقش جسطه في كفته
حتى لا يتساها ويميل ان الحصن كانا من الانس وكانت الخصومة على الحقيقة بينهما اما كانا
خليطين في الغم ولما كان احدهما حوسر اوله فتوان كثر من المهاجروا ليرازي والاني معسرا
ماله الامارة واجله فاستقره عنها وما نزع ليرخها عليه في وقت الحكم ان يكونا مغتالين وما
كانه ذنب داود اما انه صدق اجدها على الاخر وظلمه قبل قتله **خلطه الى الارض** اي خلطها على
الملك في الارض لم يتخلفه بعض السلاطين على امض الملاد ومثله على كونه قولا حقا الله في رضى
او جعلنا ك خليفة من كان ملكا من الامم القامين بالحق وفيه دليل على ان خاله يعبد التوبة بعت على
ما كانت عليه لم تتغير **فاحكم** **بالناس بالحق** اي حكم الله اذا كنت خليفة ولا بدع هو الذي تصال

بالسوار تصد رضاف الى المنفرد كونه جود قاي الخور وورث معنى الاضافه تعدي تعديا كانه مثل باضا في يحكم الى معاجه على وجه السوار والطلب فان قلت كيف سارت الى تصديق احدا المحسن حتى ظن الاخر بسل استماع كلامه قلت قاله ذلك الا بعد اعتقادي صريحه ولكنه لم يحكم في القرآن لانه معلوم وبروك انه قال انا اريد ان احدها منه واكمل تعاجي ماية سال داود ان رمت ذلك ضربا منك هذا وهذا واشار الحظف الا نفع والخبه فقال داود انت اخوان بصرت منك هذا وهذا وانت كنت كيت ثم نظر داود ولم يرد احد انقرب ما وقع فيه والخطا الشركا الذي خلطوا اموالهم الواحد خلط وهو الخلطه وقد علبت في الماشه والشامع رجمه معتبرا فادان الرجل خليطين في ما شيعه عام مقسومه او لكل واحد منهما ما شيعه على جبه الان من احوالهم وموضع خلطهم والراعي والطلب واحد والعملة مختلطة فمما يركبان زكوة الواحد فان كانت لهم اربعون شاة فعليه شاة فان كانوا ثلاثة فلهما شاة وعشرون لكل واحد اربعون تعلسم واحد كالكات لواحد وعند ابي حنيفة رحمه الله لا تغني الخلطه والخليط والميلفد عنده واحد ففي اربعين بين خليطين لاشي عنده وفي ماية وعشرين بين ثلثة ثلاث شياه فان قلت فخذ الخلطه ما تقول فيها قلت عليها شاة واحد ويجب على العجبة اذا جوز من ما به جزء من الشاة عند الشامع وعبد الى حنيفة لاشي عليه فان قلت ما دام ازيد بذكر خاله الخلط في ذلك المقام قلت تصديقه الموعظة الحسنة والترغيب في اشارة عادة الخلط الصالحا الذين حكم لهم بالثقة وان يكن التهم الظن والاعتقاد الذي عليه التهم مع الناسف على خالهم وان يشك المظنوم عاجزا عليه من خلطه وان له في الخلط استمر وقوي ليجزي سبع اقبيا على قدر النون الخفيفة وحذفت كقوله فان قلت عندك المصنوع ظاهرا وفي حوالهم فقد زجروا وكيف ليخذف اقبيا اكفا منها بالسفره وما في وقيل ما هم للاهام وبه تعجب من قتلهم وان اردت ان تحقق فابذلها وموقعها فاجرها من قول ابي العباس وتحذ مشقيا على قضيته وانظر هل يقوله معنى قطعا كان الطر الغالب يدرك العلم استعبر له ومعناه وعلم داود ولين فانما انا استلينا لاجالة بامرأة او بامرأة هل يثبت ام يترك فتناه بالمشد يد المبالغة واقناه من قوله فان قلت في لحي بالامتن امنت وقناه وقناه على ان الالاف ضمر المملكين وعبر بالراعي عن الساجد لانه يتقن لضعف كالساجد وبه استشهد ابو حنيفة رحمه الله واصحابه في سجدة الطلوه على ان الركوع بقوم مقام السجود وعن الحسن المصرك لانه لا يكون ساجدا حتى يركع ويحتم ان يكون بد استعبر له لذنبه واخره يركعتي الاستغفار والا يابيه يكون المعني وخير للسجود لا كعا اي مصليا لان الركوع لمعنا عن الصلوة وانا بوجه الى الله بالتوبة والتمتع وزوري بقى ساجدا اربعين يوما ولم يرفع راسه الا لصلوة ملكوته او ما لا بد له منه ولا يرفا دمعه حتى نبت العشب من دمعه الى لامة ولم يشرب ماء الا ولشاة دمع وجهه نفسه راغبا الى الله تعالى العفوية حتى كاد يقطع واشغل بذلك عن الملك حتى وثب اقباه فقال له انشأ على ملكه ودعا الى نفسه وجمع اليه اهل الزيف من بني اسرائيل فلما غفر له خازنه قصصه وروى انه نقش جسطه في كفته حتى لا يتساها ويميل ان الحصن كانا من الانس وكانت الخصومة على الحقيقة بينهما اما كانا خليطين في الغم ولما كان احدهما حوسر اوله فتوان كثر من المهاجروا ليرازي والاني معسرا ماله الامارة واجله فاستقره عنها وما نزع ليرخها عليه في وقت الحكم ان يكونا مغتالين وما كانه ذنب داود اما انه صدق اجدها على الاخر وظلمه قبل قتله خلطه الى الارض اي خلطها على الملك في الارض لم يتخلفه بعض السلاطين على امض الملاد ومثله على كونه قولا حقا الله في رضى او جعلنا ك خليفة من كان ملكا من الامم القامين بالحق وفيه دليل على ان خاله يعبد التوبة بعت على ما كانت عليه لم تتغير فاحكم بالناس بالحق اي حكم الله اذا كنت خليفة ولا بدع هو الذي تصال

بالسوار تصد رضاف الى المنفرد كونه جود قاي الخور وورث معنى الاضافه تعدي تعديا كانه مثل باضا في يحكم الى معاجه على وجه السوار والطلب فان قلت كيف سارت الى تصديق احدا المحسن حتى ظن الاخر بسل استماع كلامه قلت قاله ذلك الا بعد اعتقادي صريحه ولكنه لم يحكم في القرآن لانه معلوم وبروك انه قال انا اريد ان احدها منه واكمل تعاجي ماية سال داود ان رمت ذلك ضربا منك هذا وهذا واشار الحظف الا نفع والخبه فقال داود انت اخوان بصرت منك هذا وهذا وانت كنت كيت ثم نظر داود ولم يرد احد انقرب ما وقع فيه والخطا الشركا الذي خلطوا اموالهم الواحد خلط وهو الخلطه وقد علبت في الماشه والشامع رجمه معتبرا فادان الرجل خليطين في ما شيعه عام مقسومه او لكل واحد منهما ما شيعه على جبه الان من احوالهم وموضع خلطهم والراعي والطلب واحد والعملة مختلطة فمما يركبان زكوة الواحد فان كانت لهم اربعون شاة فعليه شاة فان كانوا ثلاثة فلهما شاة وعشرون لكل واحد اربعون تعلسم واحد كالكات لواحد وعند ابي حنيفة رحمه الله لا تغني الخلطه والخليط والميلفد عنده واحد ففي اربعين بين خليطين لاشي عنده وفي ماية وعشرين بين ثلثة ثلاث شياه فان قلت فخذ الخلطه ما تقول فيها قلت عليها شاة واحد ويجب على العجبة اذا جوز من ما به جزء من الشاة عند الشامع وعبد الى حنيفة لاشي عليه فان قلت ما دام ازيد بذكر خاله الخلط في ذلك المقام قلت تصديقه الموعظة الحسنة والترغيب في اشارة عادة الخلط الصالحا الذين حكم لهم بالثقة وان يكن التهم الظن والاعتقاد الذي عليه التهم مع الناسف على خالهم وان يشك المظنوم عاجزا عليه من خلطه وان له في الخلط استمر وقوي ليجزي سبع اقبيا على قدر النون الخفيفة وحذفت كقوله فان قلت عندك المصنوع ظاهرا وفي حوالهم فقد زجروا وكيف ليخذف اقبيا اكفا منها بالسفره وما في وقيل ما هم للاهام وبه تعجب من قتلهم وان اردت ان تحقق فابذلها وموقعها فاجرها من قول ابي العباس وتحذ مشقيا على قضيته وانظر هل يقوله معنى قطعا كان الطر الغالب يدرك العلم استعبر له ومعناه وعلم داود ولين فانما انا استلينا لاجالة بامرأة او بامرأة هل يثبت ام يترك فتناه بالمشد يد المبالغة واقناه من قوله فان قلت في لحي بالامتن امنت وقناه وقناه على ان الالاف ضمر المملكين وعبر بالراعي عن الساجد لانه يتقن لضعف كالساجد وبه استشهد ابو حنيفة رحمه الله واصحابه في سجدة الطلوه على ان الركوع بقوم مقام السجود وعن الحسن المصرك لانه لا يكون ساجدا حتى يركع ويحتم ان يكون بد استعبر له لذنبه واخره يركعتي الاستغفار والا يابيه يكون المعني وخير للسجود لا كعا اي مصليا لان الركوع لمعنا عن الصلوة وانا بوجه الى الله بالتوبة والتمتع وزوري بقى ساجدا اربعين يوما ولم يرفع راسه الا لصلوة ملكوته او ما لا بد له منه ولا يرفا دمعه حتى نبت العشب من دمعه الى لامة ولم يشرب ماء الا ولشاة دمع وجهه نفسه راغبا الى الله تعالى العفوية حتى كاد يقطع واشغل بذلك عن الملك حتى وثب اقباه فقال له انشأ على ملكه ودعا الى نفسه وجمع اليه اهل الزيف من بني اسرائيل فلما غفر له خازنه قصصه وروى انه نقش جسطه في كفته حتى لا يتساها ويميل ان الحصن كانا من الانس وكانت الخصومة على الحقيقة بينهما اما كانا خليطين في الغم ولما كان احدهما حوسر اوله فتوان كثر من المهاجروا ليرازي والاني معسرا ماله الامارة واجله فاستقره عنها وما نزع ليرخها عليه في وقت الحكم ان يكونا مغتالين وما كانه ذنب داود اما انه صدق اجدها على الاخر وظلمه قبل قتله خلطه الى الارض اي خلطها على الملك في الارض لم يتخلفه بعض السلاطين على امض الملاد ومثله على كونه قولا حقا الله في رضى او جعلنا ك خليفة من كان ملكا من الامم القامين بالحق وفيه دليل على ان خاله يعبد التوبة بعت على ما كانت عليه لم تتغير فاحكم بالناس بالحق اي حكم الله اذا كنت خليفة ولا بدع هو الذي تصال

وعني

وعني مما اشرف فيه من اسباب الدين والدين **فصل** الجوى يكون سببا لصل الله عن
د لايه التي تصبها في العقول وعن شراعه الى شراعه واوجهاها **الحساب** سعلق بغير اي
مديا فهم يقوم الحساب ويعوله لهم الى صمد عذاب لولم يصمه سبب فتيانهم وهو ضلالهم
عن سبيل وعن بعض خلقا بنى مروا ان يديا لا تغرب عن عبد العبر والزهري هل شبعنا ما بلغنا
قال وما هو قال بلغنا ان الخلطه لا تجزي عليه القلم ولا يكت عليه معصية قال يا امير المؤمنين
الخلط افضل ام الاعتناء تزل هذه الامية **ما طلا** اي خلطها باطلا لا لغرض صحيح وحكمة بالله
او مبطلين قاضين كونه وما خلطنا السموات والارض وما بينهما لا عيب مما خلطناها المالحق
و يقدر ذوى باطل او عيبا فوضع باطلا موضع كوضعها هيا موضع المصدر وهو وصفه
اي وما خلطناها وما بينهما للعب واللعن ولكن الحق المبين وهو ان خلطنا نفوسا او عيناها
العمل والتميز وتكناها التمكن وانحنا عليها بغير رضاها لها مع العظمة والكلمة واعتدنا
لها عاقبة وحرار على حسب اعمالهم **وذلك** اشارة الى خلطها بالجلد **والطن** يعني الطنون في خلطها للعبه
لا الحكمة هو مطنون **الذين كبروا** **فان قلت** اذا كانوا يقربون بان الله خالق السموات والارض
وما بينهما يدل قوله ولين سالتهم من خلق السموات والارض لقولن الله فخلقوا طائفتين الله
خلطها للعب لا الحكمة **قلت** لما كان الكارهم للعب والحساب والثواب والعقاب مودنا الى ان
خلطها عت وابطل جعلوا كما فهم يظنون ذلك ويقولون لان الجرا هو الذي شيعت اليه الحكمة
ويخلق العالم من رايها فمن خلقه فيجد الحكمة من اصلها ومن وجد الحكمة في خلق العالم قد سقا
الحاق وظهر بذلك انه لا يعرف ولا يقدر حق بذكر كان اقرب بكونه حاقا كلا احرار **ام** مسطوره
ومعنى الاستغناء فيها الامكان **فان قلت** والمراد انه لو بطل الجرا لم يقول الكارون لا سبب عند الله
احوال من اصله **واضح** وان يجر ومن سوك يسمون كانه سفيها ولم يزل حكما وفي مباركا
وليد **روا** على الخطاب **فان قلت** الامانة العكر فيها والظاهر الذي يودي الى معرفه ما يدور في رايها
من انما وبلاات الضميمة والمطاني الحسنة لان من اقصى بطاها المعلوم بطلت عليه طائل
وكان مثله كمثل من له لحيه ذروني لا يخلطها ومثله نثر لا يستولدها وعن الحسن قد مر هذي
المران عند صبيان لا علم لهم بخلطها وخطا حروفه وضيقا حذوه حتى ان احدهم لقول الله
لعب ذرات الغراب لما استقطت منه حرفا وبد والله اسقطه كله ما يركي القرآن عليه اشي خلق
ولا علم والله ما من يخط حروفه واضاعه جوده والله ما هو الا بالحكم ولا الوعظ لا اكثر الله
في الامم من هولاء المسترحطين من العلم المندبرين واعدا من القراء المتكبرين **فان قلت**
تجر **الفتنة** على الامتلا والمقصود بالمبدع بحدوث وعلم كونه صمد وحيا بكونه اربابا لجاما الله بالتوبة
او تجمعا وراي التبع من جملة لان كل ما يورث **والصافي** الذي يورثه الله الصنوع فان كانه
منا يقصر على الثلاث كسرا في ريل الذي يورث على طرف سبيل يد او ريل هو المحيطة واما الصافي فهو
الذي يجمع بين يديه وعن النبي صلى الله عليه وسلم ان يقول الناس له صفونا فليدعوا معك من الساري وامن كليم
خبر الحيازة **فان قلت** فامعنى وصفها بالصنوع **قلت** الصنوع لا كما يكون في المعنى اذا
هو في الغراب الخلق ويصل وصفها بالصنوع والمجودة لجمع بين الوصفين المجوزين واقعة وجارية يعني
وقفت كانت شاككة بطئته في مواقيها واذا جرت كانت شراعا خفا في جزعها وروى ان سليمان
عليه السلام اخرج من قنصين فاصاب الف ترير وقيل رايها من ابيه واصلاها ابو من العاقبة
وقيل خرجت من البحر لها اخته فقعد يوما بعد ما صلي الاولى على كرسية واستقر بها فلم يزل يرض
عليه حتى غرقت الشمس وعمل عن العفراء وعن وز من الذكور كان له وقت العشي وقصص
لم يقلوه فاعتم لما فاته فاستودها وعقرها فقربا لله وبقي ماية في ابدى الناس من الحيا
من نسلها وقيل لما عقرها ابد له الله خيرا منها وهي الرخ بمررت بامر **فان قلت** ما معنى الحيا
حب الحيا عن ذكر روى **فلمن** اجبت مضمنا معنى دخل يتعدي بغيره كانه قيل انك حب الحيا
عن ذكر روى ارجعت حب الحيا محني يا او مضمنا عن ذكر روى وذكر ابو العاصم الصديقي في كتابه القليان

الحمل خطو لم يفتق

جم وانع
ابن عامر

احمد الدين الطاهر
لا يعرف قائله

احمد الدين الطاهر
لا يعرف قائله

احمد الدين الطاهر
لا يعرف قائله

لا يصح في السماء وكان القائل يسلمهم **فان قلت** ما كان القائل يسلمهم اما كان هو الله وبنوه
 لان الله سبحانه هو الذي قال لهم ويا لواله فانت بين امرين اما ان تقول الملك الاعلا هو الله وكان القائل
 يسلمهم واما ان تقول كان القائل يسلمهم وبين الله قديم حكمة من الملك الاعلا **قلت** كانت
 مقاوله الله سبحانه واسطه ملكي فكان القائل حقيقة هو الملك المتوسط فصح ان القائل كان
 من الملك وادمر وليس وهم الملك الاعلا والمراد بالاحصاء المقاول على ملحق **فان قلت**
 كيف صح ان يقول لهم اني خالق بشر وما عرفوا الله ولا علموا به قبل **قلت** نعم ان يكون
 قد واهم اي خالوقا من صفته كيت ولكنه حين حكاة انصر على الله **فان قلت** فاذ
 انتم خلقه وعدله **ولمحت** من ذلك واجبة وجعله خائفا فخشعوا **فان قلت** فاذ
 كل الاخاله **واجمع** للاختراع فاذ امنا الله سبحانه وعنه انهم ما بقى منهم ملك الا عبد واهم
 عبد واجمع في وقت واحد عن فقرتين في اوقات **فان قلت** كيف شاع السجود لعن الله تعالى
 الذي لا يسجد هو السجود لعن الله على وجه العبادة فاما على وجه الكرمه والبيضا فلا
 يا بآه القتل الا ان يعرف الله فيه معصية فينهى عنه **فان قلت** كيف استثنى المليس من الملك
 وهو من الجن **قلت** قد امر بالسجود معهم فقلوا عليه في قوله سجد الملك لم استثنى
 لسبب الواحد منهم استثنى متصلا **وكان من الكبر** اريد وجود كفره ذلك الوقت وان لم يكن
 كافرا لان كان مطلقا في بعض الاوقات الماضية فهو صالح لا يخالف ويحزن ان يراى وكان
 الكافر من 2 الازمنة الماضية في علم الله عز وجل **فان قلت** ما وجه قوله **خلعت يدي** **قلت**
 يد سبق لنا ان ذا اليمين يباشر اعماله بيد يده فقلب العلم باليد من على سائر الاعمال التي يباشر
 بفروعها حتى قيل في علم القلب هو ما علمت يدك وحق قيل لمن لا يدي له يدك او كذا وفولك
 وحتى لم يبق فرق بين يديك هذا ما علمت وهذا ما علمت يدك ومنه قوله تعالى ما علمت يدك
 ولما علمت يدي **فان قلت** ما معنى قوله **ما سمعك ان يسجد** لما خلعت يدي **قلت** الوجه
 الذي استعمله المفسر السجود لا يهر واستعمل منه انه سجود مخلوق فذهب بنفسه وتكبر ان
 يكون سجدة لغیر الخالق وانصر الى ذلك ان ادم مخلوق من طين وهو مخلوق من نار وراى
 النار فضلا على الطين فاستعظم ان يسجد لمخلوق مع فضله عليه في المنصب وراى ان الله
 حين امر به اعز عباده اليه واقرهم منه زلفى وهما الملكة وهما الحق بان يذصوا باسمهم
 عن الواضع للبشر الضياع ويستكفوا من السجود له من عروهم ثم لم يفعلوا وشقوا امر الله
 فذما اعنتهم ولم يلقوا الى القاتل من السجود له عظم الا اجرهم واجلا لا
 لخطابه كان هو مع الخطا طه عن مراتبهم حتى بان يقدوا لهم ويقتضي انهم يعلم اهم
 السجود لمن هو دونه وهو ما وانه اوغلى في عبادته مشعور في السجود له لما به من طبع
 الكبريا وحفظ الجناح فيقبل له ما منعك ان تسجد لما خلعت يدي لا لا شك في كونه مخلوقا
 امثالا لا امرى واعظا لما لخطا طه كما بعثت الملكة فذكر له ما تركه من السجود مع ذكر العلم
 التي تفتت بها في تركه وقيل له تركه مع وجود هذه الغلة ومثاله ان يامر الملك ورسول
 ان يور بعض شقاة الحشر يمنع اعصابه لا يسقطه فتقول له ما منعك ان تتواضع لمن لا يحى
 على سقوطه فوبخه هلا اعشوت امرى وخطا طه وتوكت اعصابا وسقوطه وفيه اي حكمة سدي
 فانا اعلمه ومع ذلك امرت الملكة ان يسجد وانه ليداعى حكمه دعاني اليه من انعامه عليه بالكرمه
 السنية وابشرا الملكة امرت حتى يضرك عن السجود ما لم يضرك عن الامر بالسجود له
 وسلمنا لما خلعت يدي اي لما خلعت بغض واستطه وركى سدي كما فرى نصري وشدي على الله
ملحاح من قوله وقفت فاجاب ما به من العالين حيث قاله انما هو اجتهاد وقيل استلوا
 حذو خرق الاسقام لان امرت عليه او لعني الاخير وهذا على سبيل الاولى اي لو كان
 مخلوقا من نار لما سجد له لانه مخلوق مثلى فكيف اسجد لمن هو دونه لانه من طين والى ان
 تغلب الطين وما كلة وميجرت الجملة الثانية من الاولى وهي حلفت من نار محي المعطوف
 عطف السان من المعطوف عليه في السان والاضاح **منها** اي من الجنة ومن السان
 ومن الجنة التي انت فيها لانه كان في حلقه نغس الله حلقه فاسود بعد ما كان
 اسنى وقبح بعد ما كان حسنا واطلم بعد ما كان نور **والرحيم** المرحوم ومعناه

قوله
 ما كان القائل يسلمهم
 اما كان هو الله وبنوه
 لان الله سبحانه هو الذي قال لهم
 ويا لواله فانت بين امرين
 اما ان تقول الملك الاعلا هو الله
 وكان القائل يسلمهم
 واما ان تقول كان القائل يسلمهم
 وبين الله قديم حكمة من الملك الاعلا
 كانت مقاوله الله سبحانه
 واسطه ملكي فكان القائل حقيقة
 هو الملك المتوسط فصح ان القائل
 كان من الملك وادمر وليس وهم
 الملك الاعلا والمراد بالاحصاء
 المقاول على ملحق
 فان قلت كيف صح ان يقول لهم
 اني خالق بشر وما عرفوا الله ولا
 علموا به قبل
 قلت نعم ان يكون قد واهم اي
 خالوقا من صفته كيت ولكنه حين
 حكاة انصر على الله
 فان قلت فاذ انتم خلقه وعدله
 ولمحت من ذلك واجبة وجعله
 خائفا فخشعوا
 فان قلت فاذ كل الاخاله
 واجمع للاختراع فاذ امنا الله
 سبحانه وعنه انهم ما بقى منهم
 ملك الا عبد واهم عبد واجمع في
 وقت واحد عن فقرتين في اوقات
 فان قلت كيف شاع السجود لعن
 الله تعالى الذي لا يسجد هو
 السجود لعن الله على وجه العبادة
 فاما على وجه الكرمه والبيضا
 فلا يا بآه القتل الا ان يعرف الله
 فيه معصية فينهى عنه
 فان قلت كيف استثنى المليس من
 الملك وهو من الجن
 قلت قد امر بالسجود معهم فقلوا
 عليه في قوله سجد الملك لم
 استثنى لسبب الواحد منهم استثنى
 متصلا وكان من الكبر اريد وجود
 كفره ذلك الوقت وان لم يكن
 كافرا لان كان مطلقا في بعض
 الاوقات الماضية فهو صالح لا
 يخالف ويحزن ان يراى وكان الكافر
 من 2 الازمنة الماضية في علم الله
 عز وجل فان قلت ما وجه قوله
 خلعت يدي قلت يد سبق لنا ان
 ذا اليمين يباشر اعماله بيد يده
 فقلب العلم باليد من على سائر
 الاعمال التي يباشر بفروعها حتى
 قيل في علم القلب هو ما علمت
 يدك وحق قيل لمن لا يدي له يدك
 او كذا وفولك وحتى لم يبق فرق
 بين يديك هذا ما علمت وهذا
 ما علمت يدك ومنه قوله تعالى
 ما علمت يدك ولما علمت يدي
 فان قلت ما معنى قوله ما سمعك
 ان يسجد لما خلعت يدي قلت
 الوجه الذي استعمله المفسر
 السجود لا يهر واستعمل منه انه
 سجود مخلوق فذهب بنفسه
 وتكبر ان يكون سجدة لغیر
 الخالق وانصر الى ذلك ان ادم
 مخلوق من طين وهو مخلوق من
 نار وراى النار فضلا على الطين
 فاستعظم ان يسجد لمخلوق مع
 فضله عليه في المنصب وراى ان
 الله حين امر به اعز عباده اليه
 واقرهم منه زلفى وهما الملكة
 وهما الحق بان يذصوا باسمهم
 عن الواضع للبشر الضياع
 ويستكفوا من السجود له من
 عروهم ثم لم يفعلوا وشقوا
 امر الله فذما اعنتهم ولم
 يلقوا الى القاتل من السجود له
 عظم الا اجرهم واجلا لا لخطابه
 كان هو مع الخطا طه عن مراتبهم
 حتى بان يقدوا لهم ويقتضي انهم
 يعلم اهم السجود لمن هو دونه
 وهو ما وانه اوغلى في عبادته
 مشعور في السجود له لما به من
 طبع الكبريا وحفظ الجناح فيقبل
 له ما منعك ان تسجد لما خلعت
 يدي لا لا شك في كونه مخلوقا
 امثالا لا امرى واعظا لما لخطا
 طه كما بعثت الملكة فذكر له ما
 تركه من السجود مع ذكر العلم التي
 تفتت بها في تركه وقيل له تركه
 مع وجود هذه الغلة ومثاله ان
 يامر الملك ورسول ان يور بعض
 شقاة الحشر يمنع اعصابه لا
 يسقطه فتقول له ما منعك ان
 تتواضع لمن لا يحى على سقوطه
 فوبخه هلا اعشوت امرى وخطا طه
 وتوكت اعصابا وسقوطه وفيه اي
 حكمة سدي فانا اعلمه ومع ذلك
 امرت الملكة ان يسجد وانه ليداعى
 حكمه دعاني اليه من انعامه عليه
 بالكرمه السنية وابشرا الملكة
 امرت حتى يضرك عن السجود ما
 لم يضرك عن الامر بالسجود له
 وسلمنا لما خلعت يدي اي لما
 خلعت بغض واستطه وركى سدي
 كما فرى نصري وشدي على الله
ملحاح من قوله وقفت فاجاب ما
 به من العالين حيث قاله انما هو
 اجتهاد وقيل استلوا حذو خرق
 الاسقام لان امرت عليه او لعني
 الاخير وهذا على سبيل الاولى
 اي لو كان مخلوقا من نار لما
 سجد له لانه مخلوق مثلى فكيف
 اسجد لمن هو دونه لانه من طين
 والى ان تغلب الطين وما كلة
 وميجرت الجملة الثانية من
 الاولى وهي حلفت من نار محي
 المعطوف عطف السان من المعطوف
 عليه في السان والاضاح منها اي
 من الجنة ومن السان ومن الجنة
 التي انت فيها لانه كان في حلقه
 نغس الله حلقه فاسود بعد ما
 كان اسنى وقبح بعد ما كان
 حسنا واطلم بعد ما كان نور
والرحيم المرحوم ومعناه

شعر

لعمري العلم

ايها منكر الناري وكان من انوار طينته سبعة

وقد امرت الله تعالى
 بعضي كان علمك ان بعض
 اسر الله ولا تغتبر
 هذه القول

الآن ام ترون اني كنت من الملك
 ومعنى الهم المبرور وكذا

۱۰. اِیْہُمْ مَفْعُولٌ لِّرَضِیٍّ

عنه ما ينال الشرق
وذا
بل واحد

ای ای حضرت مراد
و مال بعضی و بعضی
مهر ماست

ع
هذه فراه ابو علی
وارثیه و بعضی

وَيُحْيِي آبَاتِ عَلَيْهِمُ السَّكِينَةَ بِأَكْرَبِ مَا يَكُونُ

100

وَدَنَسَا وَاحِدًا مِمَّنْ
كَانَ يَوْمَئِذٍ
يُؤْتِي الْكَلِمَةَ لَوَّى
وَأَمَّا قُضَيْنَا فَمِنْ

والذين يصدقون به وحكامهم
والذين يصدقون به وحكامهم

المولى

[illegible]

کتابخانه ملی افغانستان

[illegible]

وہی ان کے ارادے سے بھی لکھا گیا ہے

[illegible]

三

[illegible]

الحبيب المكارم الخديعة وهو
وهو الذي رأى الخديعة المصطفى
بما لم يكن جبراً من غيره

في كثير من الأحيان يخرج اليأس
من القلوب والاعمال في الغنى
والاحلام في الغنى

هذا هو الزاد مع أن

[illegible]

والله اعلم
بما فيه
الغيب
والله اعلم
بما فيه
الغيب

هذا قول الامام ابو عبد الله عليه السلام في حق من
يكون له من الدنيا ما يغنيه عن الله عز وجل

[illegible][illegible]

والله اعلم بالصواب

والله اعلم
بما
كان
في
القلوب
والأفهام

و اما در این کتاب که از او نوشته شده است و نام آن "تذکره" است
در بیان احوال و صفات بزرگان و اولاد آنهاست

منه بقاءه للقطع البتة والامانة
انهم يحذرون منه ان يستقيم وحي
كذلك طبع في قلوبهم وحي
نوم طبع في اي قطع
مهم انظر الى

تقوى المؤمن على نفسه والى الدنيا ٥

...فانما يقول لمن يكون
 ...فانما يقول لمن يكون
 ...فانما يقول لمن يكون

وبقدر ما كان
 اذ كان في
 وبقدر ما كان
 اذ كان في
 وبقدر ما كان
 اذ كان في

...
...
...

[illegible]

هو الملك شورش
عبد
الحمد والعباد
البر
في الدنيا وفي الآخرة
أول الأوصياء الذين
أعطيت الدنيا
ما لا يسبح
أي شيء

٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

[illegible]

يقول المصنف وهو مؤلف كتابها من مؤلفين و
ذكره في كتابه العظيم

[illegible]

بابت دوم اعداد کجاء و انصاف
و فصل ششم و انکونی

قرا ابو جعفر و نافع و ابو عمرو و البرقي
عن كثر و لاني انكم صاخب اليها
و قرا ابو قرون بانسكا ٥

۱۰۰

عبد
الحق

هذا هو الحق الذي لا يمتدح
في الدنيا ولا في الآخرة
ولا يذوقه إلا من آمن به
وكان له من الله نصيبا
وكان له من الله نصيبا
وكان له من الله نصيبا

ما احتضنهم من الله واولادهم واولادهم وكل ما كان لهم من الدنيا والآخرة
او لعلكم لان الله صيرهم لعلهم في الدنيا والآخرة
وانما هم في قرة بن مسعود وفي الدنيا والآخرة
فهم الجاهل والجهل وفي الدنيا والآخرة
يوم يوم واخر في الدنيا والآخرة
تختلفه اما قلة ما فيها من قوت واما قلة ما فيها من قوت
الحق منا قلة في الدنيا والآخرة
وايا على معنى المناصرة في الدنيا والآخرة
غافلين عن معنى المناصرة في الدنيا والآخرة
فهم من قلة في الدنيا والآخرة
وكم من قلة في الدنيا والآخرة
كيف في الدنيا والآخرة
هم اهل مكة الذين اربوا في الدنيا والآخرة
وتربوا في الدنيا والآخرة
هو الله في الدنيا والآخرة
العمل على اقل من راحة في الدنيا والآخرة
هو كلام في الدنيا والآخرة
والخاطبة في الدنيا والآخرة
من جرف الانكار في الدنيا والآخرة
التي تروى بين الدنيا والآخرة
أخرج ان الدنيا والآخرة
وراء الدنيا والآخرة
الكلام في الدنيا والآخرة
الحكمة في الدنيا والآخرة
التي تروى في الدنيا والآخرة
فيل في الدنيا والآخرة
ايضا في الدنيا والآخرة
الذي لا يعود في الدنيا والآخرة
وفي الحركات في الدنيا والآخرة
المعنى في الدنيا والآخرة
لم يخرج من بطون في الدنيا والآخرة
واوهم في الدنيا والآخرة
تغوث في الدنيا والآخرة
المسح في الدنيا والآخرة
من مسعود في الدنيا والآخرة
هو من الدنيا والآخرة
واتام في الدنيا والآخرة
التي تروى في الدنيا والآخرة
من قلة في الدنيا والآخرة
اهل مكة في الدنيا والآخرة
فان قلة في الدنيا والآخرة
لو كان في الدنيا والآخرة
في الدنيا والآخرة
وكم في الدنيا والآخرة
وهي في الدنيا والآخرة

هذا

هذا

هذا

هذا

هذا

هذا

هذا

هذا

على

هذا

على في يوم وان يكون الصواب بغيره في يوم غير ذلك في يوم
المؤمن وتعالى الكبر في الدنيا والآخرة
من العلم في الدنيا والآخرة
فهم الجاهل والجهل في الدنيا والآخرة
يوم يوم واخر في الدنيا والآخرة
تختلفه اما قلة ما فيها من قوت واما قلة ما فيها من قوت
الحق منا قلة في الدنيا والآخرة
وايا على معنى المناصرة في الدنيا والآخرة
غافلين عن معنى المناصرة في الدنيا والآخرة
فهم من قلة في الدنيا والآخرة
وكم من قلة في الدنيا والآخرة
كيف في الدنيا والآخرة
هم اهل مكة الذين اربوا في الدنيا والآخرة
وتربوا في الدنيا والآخرة
هو الله في الدنيا والآخرة
العمل على اقل من راحة في الدنيا والآخرة
هو كلام في الدنيا والآخرة
والخاطبة في الدنيا والآخرة
من جرف الانكار في الدنيا والآخرة
التي تروى بين الدنيا والآخرة
أخرج ان الدنيا والآخرة
وراء الدنيا والآخرة
الكلام في الدنيا والآخرة
الحكمة في الدنيا والآخرة
التي تروى في الدنيا والآخرة
فيل في الدنيا والآخرة
ايضا في الدنيا والآخرة
الذي لا يعود في الدنيا والآخرة
وفي الحركات في الدنيا والآخرة
المعنى في الدنيا والآخرة
لم يخرج من بطون في الدنيا والآخرة
واوهم في الدنيا والآخرة
تغوث في الدنيا والآخرة
المسح في الدنيا والآخرة
من مسعود في الدنيا والآخرة
هو من الدنيا والآخرة
واتام في الدنيا والآخرة
التي تروى في الدنيا والآخرة
من قلة في الدنيا والآخرة
اهل مكة في الدنيا والآخرة
فان قلة في الدنيا والآخرة
لو كان في الدنيا والآخرة
في الدنيا والآخرة
وكم في الدنيا والآخرة
وهي في الدنيا والآخرة

هذا

هذا

هذا

هذا

هذا

هذا

هذا

هذا

على

هذا

هذا

هذا

هذا

وخرج غرضي وهو
ناحية من الطائف فمررت في
الاستمالة والاطايف نفسها

[illegible]

وَقَدْ كَرِهَ الشَّاهِدُ وَكَرِهَ الشَّاهِدُ إِلَى الْوَقْدِ بِالْقَدْرِ
 دَفَنَهُ الْخِطَابُ مَعَ مَكْفَنِهِ بِمَقْلَبِهِ
 الْأَنْبَاءُ فِي مَوَاضِعٍ وَهَذَا خَدِّ شَكَرَاتِ
 الْحَاجِّ هـ

عَبْدُ
 مَنَاصِبَ بَلِيغٍ بِالْمَكْرِ
 أَوْسَلِمَ

مَدِين

وَسَيَاوُهُ

الحود

[illegible][illegible]

[illegible]

الحاد
الشرب المشارب والاكيل الحبي
والعوكه
مح
الامساع الطيق وصو
او محم الخرق اى فيهم
مر الصبر البارد المحرور
مر الضهار المستد المروع

[illegible]

عاشوا كما لم يعرفوا الله اياه صحبه وشبه طاهر كان خزانة وحلب الاجناس يورد ذلك اذا كان
المطنون به من شجرة الكثر والصلاح والبر كانت منه الامانة والظاهر فكل من الفناء والحيارة
به عن خلاف من استحق الناس بتعاطي البر والحق والحق بالحق عن الذي ان الله حرم
من المسلم حقه وعرضه وان يظن به ظن الحق وعن الحق كذا في من الظن بالحق حرام
واسألهم في ذلك ان يعملوا بالحق وظن ما من ما شئت وعنه لا حجة لغيره وعنه ان العاقبة
اذا اظهرت حقه وهتك شرفه هتك الله واذا استبرأ يظهر الله عليه لعله ان يتوب وتدار
من اليأس حيا في الحياة فلا عيشة له **والام** الدنيا التي هي صالحة العقاب ومنه قبل لقوته
الانام صالحة كالحال والعداوة والويل قال له بعد فعله هذا النواهي فلهذا ايضا النواهي انما
والهزم فيه عوض عن الواو والانه يتبع ما على كبرها باخاطبه وقرى **لا تجسوا** بالحق والحق
متقاربان به لا تجسوا الامور اذا تطلبت تحت غنة تفعل من الحق كان التمسيعي التلويك
من التمسيعي في الحق من الطلب ومبدأ الحق الطلب في قوله تعالى وانما لنا التمسيعي التمسيعي
بن الحق ولنا في قوله قبل لما عر الانسان الجوانس بالحق والحق والمعاد الذي عن نلتع عور
المسلمين ومقاربتهم والاسكشاف عما ستره وعن جواهره خيرا وما ظهر ودعوا ما ستره الله
وهو الحق انه خطب فرقم صوته حتى استمع العواقر في حدة وزهن والاسكشاف من ان
يلتص به ولم يخلص الايمان الى قلبه لا يتبعوا عوراء المسلمين فان من يتبع عوراء المسلمين
يتبع الله عورته حتى يقصحه وتوفي جود بنية ومن ريد من ربه قلنا لان سعد هل لك
في لو ولد من صفة من ان يعيط تقطع بنية خيرا بما لا يسعد انا قد جينا على التجسيع بان
ظهر لنا شي احذنا به **عائنه** واعنا به كعنا له واعنا له **والعينة** من الاعنات كالعنة من الاعنات
وهي لو السوء في العينة وسئل رسول الله عن عيسى بن عيسى العينة ادام كلاب الناس **الحاجم**
فه صد اعنته وانما لم يكن فيه صد هتته وعن ابن عباس العينة ادام كلاب الناس **الحاجم**
تمسك وتصون لما يناله المصائب من عرض المعتابر على افضح وجهه والحقه وفيه سابع
شئ من الاستقام الذي تعناه المبرر ومنها حمل ما هو الفانية من المراهقة موصولا بالحق
ومنها استناد النور الى احذر والاشعار بان احذر من الاخذ من لا يحب ذلك ومنه ان لم يتفرع على الاح
على تشيل الاعنات بالكلية الانسان حتى جعل الانسان احدا ومنه ان لم يتفرع على الاح
حتى جعل شيئا وعن قتادة كان يركب ان وجدك حقة مبدودة ان كل شيئا كذلك يركب احدا
وهو حق واسبب متسا من الله ويحون ان ينصب من الاح وقرى **لا تجسوا** بالحق والحق
بان احدا منهم لا يحب احدا حقة اخيه عقيب ذلك بقوله **فكرهتموه** اي تحققت بوجوب الاقرار
عليكم وبانكم لا تقدر على دفعه وان كان لاوبة الشريعة فلكم ان تحقروا كراهتكم له وتقدروا منه
تليقتم انتم ان تكونوا ما هو نظير من الغيبة والظن في اغراض المسلمين وقرى **فكرهتموه** اي
جملتم على كراهته **والطلب** هلا عدي باري في بوله وكرهتموه كراهته كراهته كراهته كراهته
الغياي بعدته بنفسه لانه ذوقه من العبد قبل تهيئته خيرة وتقول كرهتموه الذي قالا يقول
استدعوا زيادة مقول زما بعدة بالحق والحق **والطلب** بالحق والحق بالحق بالحق بالحق
تبع الى الله الذي هو يعطي اليه كقولك كرهتموه كراهته كراهته كراهته كراهته كراهته
على كراهته من يتوب لله من عباده اولانه ما من ذنب يقترفه المترف الا كان متعقبا عليه بالحق
اولانه بلع في قبول التوبة من اول صاحبها من اوله من لم يذنب قط لم يذنب كرهته والمعني وانفوا الله
يتذكر ما ابره باحتسابه والعباد على ما وجد منكم منه فانكم انما انتم تفضل الله تفضل الله
عليكم ثواب المخلصين التائبين وعلى من عصى ان سلمان كان خديم دخل من الصحابة
ويشوي لهم طعاما فقام عن مقامه يوما فبعثه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يعفوا اذ كانا امانة
على طعام رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحبها سلمان بذلك فبعثه ذلك ولا لو بعثناه الى
يتوسمجة لكان ما واما فلما رآها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لها ما الى ذلك خضرت في اوقافها لكان
ما تاولنا لكان ما لكان قد اغنتها وتركتين **درواني** من ادم وحقه وقبل جلتا كل واحد منكم من
وام بما منكم اخذ الا وهو يذلي مثل ما يذلي به الاخر سواء بسواء ولا وجه للفاخر والمفاضل
في البيت والسبع الطيبة الاولى من الطهقات التي عليها العرب وهي الشح والقبيل وشح التاجر
والثاني شح الظنون والظن شح الاتحاد والتجديع الفضائل من شح وكرانه قبيلة وقرى
تجاة وقرى ظن بها شح والعباد يتقبله وسميت السعوية لان الفضائل تشبع منها وقرى
لشعاروا ولشعاروا بالادغام والتعريف اي اتملوا كيف تدنا شجون ولشعاروا والمعني ان الحكيم الذي
من اجلها يتكر على شعوبه وقابل هي ان يعرف بعضكم سب بعض ولا يغتري الى غير اياه **لا** لا تتفخروا

قوله العينة من الاعنات كالعنة من الاعنات
قوله العينة من الاعنات كالعنة من الاعنات
قوله العينة من الاعنات كالعنة من الاعنات

قوله العينة من الاعنات كالعنة من الاعنات
قوله العينة من الاعنات كالعنة من الاعنات
قوله العينة من الاعنات كالعنة من الاعنات

قوله العينة من الاعنات كالعنة من الاعنات
قوله العينة من الاعنات كالعنة من الاعنات
قوله العينة من الاعنات كالعنة من الاعنات

قوله العينة من الاعنات كالعنة من الاعنات
قوله العينة من الاعنات كالعنة من الاعنات
قوله العينة من الاعنات كالعنة من الاعنات

بالا والاحياء وتدعو الفقاوت والفضل في الانسان • ثم من الفضل الى بافضل الانسان عن
ويكسب الشرف والكرام عند الله تعالى ان الوكتم عند الله انما هو في ان بافضل الانسان عن
يتفخر بالانساب فقبل لان الوكتم عند الله انما هو في ان بافضل الانسان عن
لحمد الله وانق عليه ثم قال المجر به الذي اذهب عنكم غيبة الجاهلية وبكرها ياتها الناس
انما الناس رجلا ن موين تقي كثر على الله • وقا ج شق هيت على الله بمرق الاية وعنه
علام من ستم ان يكون اكثر الناس فليق الله وعن غياش كتم الديني الحق وكتم الاخر القوي
وعن يزيد بن جهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم في شوق المدينه ولاء علام اسود يقول من اشترى في كل شئ
لا يتبعني من الصلوات الخمس خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فاشترى له نعل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يراه عند كل صلوة
فقبله يوما فقال عنه صاحبه فقال يتقوم بعبادة رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ايام فقبل هو كماله
فجاء وهو في ذمائه فمولى عيشة وقد فقه فدخل على المهاجرين والاصحاب امر عظم فقلت
الامان هو الصدق في الشقة وظلمة الدنيا **النفس الاسلام** الدخول في السبل والمخرج من ان يكون
باللسان من غير موافاة الصلوة هو اسلام وما واطاه العلة السان فهو امان **فان ط**
ما وجه قوله **فان ط** وسوا وكى **لو انما** الذي يقتضيه نظم الكلام ان يقال فلا تقولوا منا ولكن قولوا لانا
او لم لم تومنوا ولكن اسلموا في هذا النوع من الكذب والادعيا فحسن حين لم يصح لم يظفر
فلم يقل كذبتهم ووضع لم تومنوا الذي هو نفي ما ادعوا اثباته موضعهم ثم يرد على ما قبله
موضع كذبتهم في قوله في صفة المخلصين **ولكنكم الصادق** تعريضا بان هؤلاء هم الكاذبون وقرى تعريضا
بقا ومنه التضرع واستغني بالجملة التي هي لم تومنوا عن ان يقال لا تقولوا منا لانا لانا لانا
فما طبع لفظ مؤداه التي عن القول بالامان ثم وصليت بها الجملة المصدره بكلمة الاستدلال
تجولة على المعنى ولم يقل ولكن اسلمتم ليكون خارجا عن الزعم والادعوى كان قولهم اسلمنا ذلك
ولو قيل ولكن اسلمتم لكان خروجه في معرض التسليم لهم والاعتداد بقولهم وهو غير معتد به
فان قلب قوله **ولما دخل الامان في قلوبكم** بعد قوله لم تومنوا بشيئ التكرار من غير استئذان بقاءه
فقلت لتبرك ذلك فان قايده قوله لم تومنوا هو كذب دعواهم وقوله ولما دخل الامان في قلوبكم
توقيت لما ابروا به ان يقولوا كانه قبل لهم ولكن قولوا اسلمنا حين لم يثبت موافاة دولكم **الاستدلال**
لانه كلام واقع بوضع الحال من الضرر قولوا وما في ما من معنى التوقيع والامان هو لا قد اسلموا
فما بعد **لا تومنوا** لا يتفكر ولا يظنك فقال لانه السلطان حقه استدلاله وهو حقة عقبات
ولغة اسيد واجل الحان لانه كذا وحكي الاصمعي من هيلام الشيلويه انها كانت احوال الله لا لانا
ولا بلات ولا فحة الاضواء ومري بالفتن لا يظنك ولا يظنك ولا يظنك ولا يظنك ولا يظنك
ومعنى طاعة الله **ولما دخل الامان في قلوبكم** قال لانه السلطان حقه استدلاله وهو حقة عقبات
مقتضيات فان قولوا ذلك تعذر الله بوسنتهم ووجبت لهم معية واستغفرهم عن كل ذنوبهم وعن من عاص ان
تفريق بني اسيد قد سوا المدينه في سنة جدي ثم فاطموا المشاهدة واستدوا بطرق المدينه بالقدرات
واعلوا اسعادها وهم يغدون ويروجون على رسول الله صلى الله عليه وسلم ويولون استكر الغرب باقتنابها
على ظهورهم واطلها وجباك بالانقال والذ لاري يزودون الصفة وتغنون عليه **فقلت** **زبان**
مطارد زانية اذا اوتقت في الشك مع التهمة والمعني انهم اسلموا لم ينع في دعوتهم شكها امتوابه
ولا انما فلي صدق واعترفوا بان الحق معه **فان قلب** بمعنى ترضعنا واهي للزاحم وعلم
الارتباب كح ان يكون متقاربا للامان لانه وصف فيه لما يثبت من اعادة الامان مع التهمة والظن
الى جفنته الشيق واسفا ارب **فان قلب** الجواب على ما قبله من احوالهم ان من وجد منه الامان زانبا
اعرضه الشيطان او بعض المضلن بعد تلج الصدر فتكلكه وقد في قلبه ما يتفكر يقينه او نظر
هو نظر غير متدب يطمع به على الشك ثم يترجم على ذلك زانبا رائته لا يطلب له حقا ووصف
المؤمنون حقا بالتعبد عن هذه المواقف وظنن قوله لم استغفوا والمثالي ان الايقان وزوال
الرب لما كان مكان الامان اخر ما ذكر مع عدم الامان تنبها على مكانه وعظم على الامان صفة
بكله الراخي شعارا باستقرار في الأزمنة المراهقة المتطاوله غضا جدي **فان قلب** الجواب
المجاهد متويا وهو العبد والمجاهد او الشط او الهوى وان يكون خاضعا مبالغة في حجة وحق
ان تراج المجاهدة بالنفس الغرور وان يقنا ولا العبادات باشرها وياجها والمجاهدة بالمال الذي
ما صنع عظمي جيش الضيق وان يقنا ولا الزكوات وكل ما يتعلق بالمال من اعمال الزواني
يتجمل فيها الرجل على ما له لوجه الله **ولكنكم الصادقون** الذين صدقوا في قولهم امنا ولم يكذبوا
كما كذب اغراب بني اسيد آرمه الذين ايمانهم صدقوا واما ان حق وجدي وميات **فان قلب**
ما عقلت بعد ومك اي ما شعرت به ولا اخبط به ومنه قوله **فان قلب** **انظروا** الله منكم ومنه جملهم

الغيبه الكبر والتجبر

قوله العينة من الاعنات كالعنة من الاعنات
قوله العينة من الاعنات كالعنة من الاعنات
قوله العينة من الاعنات كالعنة من الاعنات

قوله العينة من الاعنات كالعنة من الاعنات
قوله العينة من الاعنات كالعنة من الاعنات
قوله العينة من الاعنات كالعنة من الاعنات

قوله العينة من الاعنات كالعنة من الاعنات
قوله العينة من الاعنات كالعنة من الاعنات
قوله العينة من الاعنات كالعنة من الاعنات

[illegible]

أَصْدَتْهُ أَخْضَرُهُ ٥

ای عتید بدل من الموصول و رایہ العا
الموضوۃ جارا ابدال النکر منہ ۵

عالم قرینه رشتا
اطمینان

فعلی هذا يكون موعدا
حال مرأى اعل

[illegible]

الباقون
المنكسر

کوفہ

[illegible][illegible]

عن وفاة الباقر عليه السلام ورواه ابو بصير و ابن عباس و عامر بن
رازي و مشهور و ابن حجر عسقلاني و شيخ الاسلام

[illegible]

مسكون الزكوى
المتنوع والحقيقه
سبح القراءه
ابو جبره

وَسَلَامٌ

قال النجاشي وذكروا ان ابي عبد الله والمغيرة بن النخعي
 الغضري المتشوب والا رايتون مع شيخي
 قاله ابن ابي عمير عن ابي عبد الله
 لما اجاب بطلا بومر واحد وقال
 الباقين انهم لا يرون الا اونا وهو يقول بطلا
 وليس له مضد لانهم لا يرونه الا اونا
 وذلك من صفة الجبريتية لا من صفة
 الفعل
 قال النجاشي وذكروا ان ابي عبد الله والمغيرة بن النخعي
 الغضري المتشوب والا رايتون مع شيخي
 قاله ابن ابي عمير عن ابي عبد الله
 لما اجاب بطلا بومر واحد وقال
 الباقين انهم لا يرون الا اونا وهو يقول بطلا
 وليس له مضد لانهم لا يرونه الا اونا
 وذلك من صفة الجبريتية لا من صفة
 الفعل

المؤيد الجليل المحكم
أفتقر إلى أي صائر

[illegible]

فراستوب و فرزندى فى الدائمة المراضة
يا شات الماء و الخالب و واور و سوس
يا شات الماء فى خاتم الوصل و من الموت
و خذها اباقون فى الكاهن

تفتنوا فانما تاكلون
رواه الشيخان والقرطبي
عن علي بن ابي طالب

الفخر وضم الحاف وفيه التاء وشبهه التاء
 في النخل والجهل اسم الخلاء لا يرثون في قوله
 لا يفسره تأملت ليطابق القطب
 هكذا في نسخة
 جميع الترتيب الا انما هو
 في علمه

تَوَارِثُهَا وَتَمْلِكُ عَلَى الْوَصْلِ وَالْوَصْلُ
 وَهُوَ الْوَصْلُ بِمَا فِي الْوَصْلِ وَالْوَصْلُ
 الْوَصْلُ وَالْوَصْلُ عَلَى الْوَصْلِ
 وَهُوَ الْوَصْلُ بِمَا فِي الْوَصْلِ
 آيَةُ تَكُونُ الْوَصْلُ

وتمام کاروانمان فاکهه

[illegible]

وتسبح الارضين وذكر العرض دون الطول لان كل ما له عرض وطول فان عرضه اقل من طوله فادنى
عرضه بالبطء غير ان طوله اقل من عرضه ويكون ان يراى بالعرض البطء لكن لا يراى بالعرض
وهو البطء المحيى بين القديسين والشديد واليقين بدخول الجنة **ذلك** الموعود من المعنى والجنة
فضل الله عطايا ربه من نسا وهم المومنون **المقصود في الاصل** هو الجذب باوقات الزرع والتملح
وفي الانفس عوا الاقوال والموت في كتاب في اللوح من قبل ان يراها يعنى الملائكة والملائكة ان ذلك
ان تقدر ذلك واتساقه في كتاب **على الله** وان كانا غير اعلى العباد ثم قلادك وبين الجنة فيه
بما **لكلنا ناسوا** ولا تفرحوا بهى انكم اذا علمتم ان كل شئ مقدر مكتوب عند الله قل استأكم على القفا
وقر خكم على المني لان من علم ان ما عنده مفعول لا محالة لم يتفكر فيه فمعه عند فقد لانه وجب
بعينه على ذلك وكذا لك من علم ان بعض الخير واصل اليه وان وصوله لا يقوته فباله لم يعظم وجهه
عند بيله **والله الخ كل خيرا** لان من فوج بخط من الدين وعظمته تقسمه اجساد وانما
وتكثر على الناس في ما اتاكم وانما لم من الامور والامانيات وفيه ما يسعد ما او شتم فاراد
تلاخذ بملكه من عند مصر ترك به ولا عند منفعة بناها ان لا تحزن ولا يفرح **ولست**
المراد الحزن المخرج الى ما يد هل صا حبه عن القصر والتسليم لاجل الله ورجا ثواب المصابرين
والمفرح المعطى المكفى عن الشكر فاما الحزن الذى لا يكاى الامانيات لخلوا منه مع الاستسلام
والثروة شعبة الله والاعيد ادها مع الشكر ولا ياتى بها **الذين يتلون** يدل على كمال
بحور كانه قال لا يحب الذين يتلون يريد الذين يفرحون الفرح المطلق اذ ارادوا ان يخطوا من
الدين فيجزيهم به ويعزبه عندهم وعظمه في عيولهم عزوونه عن حقوق الله تعالى ويحسون به
ولا يكفرهم انهم خلوا حتى خلوا الناس على البخل ويترعنهم في الامساك ويترينهم وذكرك كله
نتيجة من جهميه ويظهرهم عند اصابتهم **ومن يتول** عن او امر اليه وتواضعه ولم يبتدع على
عنه من الامساك على الفات والفرح على المني فان الله على عنه وفيه ما للخل وفيه نافع فان
الله اعني وهو في مصاحف اهل المدينة واتساق كذلك **لقد ارسلنا رسلنا** يعنى المملكه الى الدنيا
بالنبات بالخروج والخرجات **وارسلناهم الكتاب** اي الوحي **والمرسل** روي ان حبل يزل بالميزان ووقعه
الى النور وكان من فوقه **وارسلنا الحديد** قيل يزل ادم علمه ومعه حبه اشيا من حديد
الهند ان والحكمان والمنتفعة والمطرفة والماينة وزكف ومنعه الموت والنجاة وعن
الشيعة ان الله انزل اربع تركايب من السما الى الارض ا نزل الحديد . والنار . والماء
والخمر . وعن الحسن وارسلنا الحديد خلقناه كقولنا وانزل لكم من السماء ماء لياية ارواح وذلك
ان ارام يزل من السماء وقضاياه واحكامه **فيه ياتى شديد** وهو القساية **ويافع للسان**
في ضالهم ويضايقهم وضائهم فاني ضاعه الاول ليدب الله فيها او ما يعنى الحديد **ولقد**
الله من يقصر ورثته باستعمال التيقن والرياح وسائر الاخلاق في محبة اعداء الدين **بالغضب**
غاشا عنهم والذين عباس يتقونه ولا يتقونه **ان الله هو عزى** اي تقدرته وعزته في اطلاق من
هلاكه عنهم واما كلهم الجهاد ليتفقوا به ويضلوا باسئال الماتريه الى الثواب **والله الوحي**
وعني بن عباس الخط بالقلم قال كتب كتابا وكتابا **منهم** من الذرية او بن امير المؤمنين وقيل
د ل علم ذكر الامور والرسائل وهذا يقتضيه الجاهل في فهمهم **مهند** ومنهم فاسق والعلماء
للقا . في الحق **الاخلاق** يقع الجهر وامر اخون بنا من التزجيل والتكينة فمن رواها
بعضها لان الكلمة العجبة لا يلزم منها حفظ اربعة العرب . وفي **زفة** على فعالة اي وقضاها
للراحم والمعاظ بهم وفيه اصحاب رسل الله صرحا بهم **والزهبانية** ترصهم في الجلال
فان من من الفسقة في الدين يخلص من انفسهم للعبادة وكذلك ان الجبان ظهر وعلى المومنين
بعد موت عيسى ما تلوههم ثلاث مرات قبل اذ حلق بمقبرتهم اما القليل فاني ان يقتنوا
في دسهم فاحاروا الزهبانية ومناهاها الفعلة المستوية الى الزهبان وهو الخاف فعلا من ذهب
تخبان من خشي وفيه زهبانية بالضم كما في زهبانية الى الزهبان وهو جمع زهب كواكب والكان
واصباها بفعل مصر يقتصر الظاهر قدس وامدعوا زهبانية استدعوا نصي واخذواها من عند
الفسهم ونزلوها ما كتبها عليهم لم يفرضا تخيلهم **الا اسفا رسلنا الله** هو استنى منقطع
اي ولكم ابتدعوها ابتعا رسلنا الله **فما رعوها** خوروا بينها كما يجب على الناذر كناية بذكر
لانه عهده مع الله لا يحل نكده **فانينا الذين اسوا** يزيد اهل الزافة والرجسا الذين استعوا
ولكن منهم ما سقوا الذين لم يخلطوا على بدوهم ويكون ان تكون الزهبانية معطوفة على اولها
واستدعوا صفة لها في محل الضم اي وجعلنا في قلوبهم زافة ورجه وزهبانية مبتدع من عندهم
يعني وقضاهاهم للراحم بفسهم ولا استدع الزهبانية واتخذواها كدنها عليهم **الذين**
ليستوا بها رسلنا الله ويستحقوا لها الثواب على انه كتبها عليهم والذين اياهم لخصوصا الذين

علي بعض الروايات ان الله تبارك وتعالى
ميتا ليلا يفرغ ملائحته السما
أحياءه

والله اعلم

زُصَاء

ويؤمنوا بذلك رسول الله وتوابعه فادعوا جميعاً حور عاصمها ولكن بعضهم فألقوا المرء من بينهم لوهابها
 اجتمع وكثير منهم فاستقروا وهم الذين لم يدعوا بها **الذين آمنوا** يجوز ان يكون خطا نال الذين آمنوا
 من اهل الكتاب والذين آمنوا من غيرهم فان كان خطا نال مؤمن اهل الكتاب فالمعنى نال الذين آمنوا
 مؤمن وعسى ان يكونوا **الله كفيل** اي تصيب من ربه لا ما نكده واما ما ذكر من قبله ومحمد كره
 والمعاني **التي تعلم** اهل الكتاب الذين لم يسلوا ولا يبدؤوا على المانك رسول الله يؤمنوا معه
 اصله انه لا يعبدون يعني ان الشان لا يعبدون اعلى من **نصل اليه** اي لا يابن لون شيئا ذكر من قبله
 من الكليل والنور والمعنى لا يؤمنوا برسول الله ثم لم ينفهم المانك عن قبله ولم يكتب لهم
 فضلا قط وان كان خطا نال غيرهم فالمعنى اتبعوا الله واتبعوا على المانك رسول الله يؤمنوا معه
 من اهل الكتاب من الكليل في قوله اذ يكذبون احرهم منين ولا يتقضم من مثل احرهم لان
 شلهم في الايمان لا يعزقون بين احده من رسله **روى** ان رسول الله سمع جعفر الزاهد في
 سمعت زائجا الى الكاشي يدعوه فمد يده على رسول الله فاذن لهم فمدوا مع جعفر وقد هبوا لوقفه اذ
 وهما يصرون رجلا ايذنان في الوفاة على رسول الله فادعوا وادعوا وقد نواذوا اليهم فاستقروا
 المسلمين فادعوا الله تعالى الذين اتبعواهم الكتاب الى قوله وما رماهم بشيئ من اهل الكتاب
 لو ان احرهم منين في اهل المسلمين واولوا ايمان من بكما لم يكنا فله احر منين واما من لم يرد
 بكما لم يكن فله احر كما جازما فصلكم عننا فتركت **وروى** ان مؤمن اهل الكتاب افتخر على غيرهم من المؤمنين
 بالعلم يقولون احرهم منين وادعوا الفضل عليهم بركته وفي كتيبتهم وكذا تعلم وتعلم ولا تعلم ما دعا
 النون في الياء وليعلم قلب الصفة يا وادعوا النون في الياء وعن الحسن كذا تعلم مع العلم وتكون الياء
 ورواه فطرب كسر اللام وقيل في وجهها جذصهية ان وادعت نونها في لا فاضا رلها فتركت
 من اللام المدية كما كونه في يوان وقيل اطر من وجه اللام يعلم ان اصل لام الجيم انشدته اذ لا تضاف
 وفي الاقصد **بسم الله** في تلكه وتصرفه واليد سلك **من نشأ** ولا تشاها ان نشأ من نشأ
 عن رسول الله في سورة الحديد الذين آمنوا بالله ورسوله **سورة الاحزاب مذبذبة وهي بلدان وعشرون**
سورة الاحزاب **الرحم الرحيم قد سمع الله** قالت عائشة رضي الله عنها الحمد لله الذي جمع بينه الحق والحق الحمد لله
 رسول الله في جانب البيت وانا عند لا اسمع وقد سمع لها **وعز** انه كان اذا دخل عليه اكرها وكان قد
 سمع الله لها **وفي كذا** اي تراجمك الكلام وحوار الذي تبايلا وهي حوله بنت نعلية امرأة ابن ابي رافع
 اخي عباد رها وهي تصلي وكانت حنة الجسم فلما سالت راودها قالت وعصيت وكان به حنة يوم
 فظلم منها فأت رسول الله فقالت ان اوشا تزوجني وانا شانه من عوبي فلما حلت بي تزوجني باني
 اي كروا لذي خلقه عليه كآبه **وروى** انها قالت ان لحيته صفرا ان صمتهم الله صفرا وان
 صمتهم الى جاعوا فقال ما عندي في مركشي **وروى** انه قال لها خربت عليه قالت يا رسول الله ما ذكر طلاق
 واما هو ابو ولدي واخيت انا بن الى فقال خربت عليه فقالت استنقوا الله فاتي وخدي كما قال رسول
 ثم خربت عليه صفت وشكت الى الله فتركت **في روى** في شانه **ومعناه ان الله مع نصر** يصح ان
 كل مسمع وشكر كل مسمع **فان قلت** ما معنى قد في قوله يسمع قلت معناه التسمع لان رسول الله في الجاه
 كان يوافق ان سمع الله محادتها وشكوا ويتركي ذلك ما يخرج عنها **الذين يظهر منكم** في شكر توبه
 للعرب وفيهم لعادتهم في الظاهر لا يشك من ايمان اهل جاهليتهم خاصة دون سائر الامم **ما هي الامم** **وروى**
 بالرفع على اللغز الحاربه والمهمه وفيه من سجد يا لها من زيادة التا في لغة من يتقرب والمعنى ان من يقول
 لا سامة ايت على يظهر اتي ملحق في كلامه هذا الزوج بالام وجاعلها مثله وهذا تشبه باطل لتا في الجاهل
انما هم الاكلا ولدهم يريد ان الاممات على الحقيقة ابايها الوالدات وعبرهن الميمان حنة
 لدحوهن في حكمهن بالوضعات اسميات لا فين لما رضعن دخلن في حكم الاممات ولذا لا ذواجر رسول الله
 الموسى لان الله حرم نكاحهن على الامم فبحلن بذلك في حكم الاممات ولما اوزجيات فاعذني من الامم
 لا فين لبقن باهات على الحقيقة ولا في اخلات في حكم الاممات وكان قول المطاهر **مكررا من القول** سنكر
 الحقيقة وتمكن الاحكام الشرعية **وروى** وكذا باطلا من غير الحق **وان الله لعنوا عور** لا سامة
 اذ ثبت عنه ولم يعبد الله ثم قال **والذين يظهر منكم** من سجد يا لها من زيادة التا في لغة من يتقرب والمعنى ان من يقول
 هذا القول المنكوطع بالاسلام ثم يعزقون **لشككارة** من عاد ان تجوز رقة شرفا في المطاهر
 سكا لا يخله مما سكا الموعد بعد لم الكان **وروى** في روى اخر يعزقون لما قال في شرب يدركون لما قال لان
 المتد انك لا اسرعايد اليه ومنه المتكارة عادعت عليها استدل اي تدانها بالاصلاح والمعنى ان
 تدانك هذا القول وتلافيه بان يكر حتى ترجع حالها كما كانت قبل الظاهر وهو وجه بالث وهو
 ان يواد بها قال ما سمع على اصرهم بلطف الظاهر ينزل للقول منزلة القول فيه نحو ما ذكرنا في

واليعين

والمال في الأثرين
والمال في الأثرين

عمر ابيه ما اقدم من دينه وياتا خبر سورة الممتحنة مدسه وهر ثلاث عشرة ادا
سورة الرحمن الرحيم ان مولانا لا يعمد من صبيته بها شمر بقا لها شان
 انت رسول الله بالمدسه وهو يتجهز للقدح فقال لها امته جيترا قالت لا قال اتيها جيت
 كانت لا قال قاتحا بك قالت كثر الال والمواي والعشيرة . وودعت المولى تغني فقلوا يوم بدر
 فاحتجت حصة شديدا فحت عليها بقى عبد المطلب كلسوها وخطوها وادوها فانها جالط
 من ابي بلتعة واعطاها عشرة دنانير وكساها بزم او استجملها كتابا الى اهل بيته . فتخبر
 من جالط من ابي بلتعة الى اهل بيته . اعلوا ان رسول الله بن بكم محمد واحدا زمره من حيث
 سارغ وولد حنزل بالخبر فحت رسول الله ص على علمه وعمان وعبي وطيمه والزبير والمقداد
 وابا من تد وكافوا فرسانا وقال انظروا حتى تاتوا نوضه حاشا فان لها طعينة معها كتاب
 من خاطب الى اهل بيته فحذو منها وخطوها فان ابنت فاضوا عبقها فادركوها فحزرت وطلق
 فموا بالرجوع ما على ريفي لسم والله ما كذبوا ولا كذبت رسول الله وسئل سيقه
 وقال اخرجي الكتاب او تصغي راسك فاخرجته من عقاض شقيها . وروى ان رسول الله ص
 اتي جمع الناس يوم المص الى اربعة هي ابيهم . فاسحضر رسول الله ص جالسا وقال اعمل عليه فقال
 ما رسول الله ما كثر منذ املت . ولا عشتلك منذ فطنتك ولا اجيبهم منذ فارقتهم ولكن كيت
 امراء متطعنا في ريش وروي عمر بن الخطاب اي عيشا . ولم يكن من انفسها وكل من معك من الطاهر
 لهم قرايات ملكة تجنون اهل بيته وامو القدر غري تحببت على اهلي فاردت ان اتقد عنهم بذا
 وقد علمت ان ابني يزل عليهم باسه وان كذا لا يعني عنهم شيئا فصدقه وقبل عدله فوالله
 دعني يا رسول الله احري عنق هذا المنافق فقالوا يا ربك يا عمر لعن الله هذا اطلع على اهل بدر
 بها لهم اعلوا ما شئتم فعد عيتكم ففاضت عينا عمر وقال الله ورسوله اعلمه فترلت
عذرا اجد الى مقعولته وما عذوتي اولى . والحدوق فقول من عدا كعقوب من عفا والله على
 نية المصدر ارفع على الجمع ايقاعه على الواحد فان قلت **تلقون** وتثاقق قلت يجوز سلق
 ثلاثا وحالا من صم وبابوا ضمه له ونحو ان تكون استينافا وان قلت اذا حلت صفة الاول
 ودرجى على من هو له فابن الضم لبارك وهو قولك تلقون الهم انهم بالوده قلت حكاهما الماشون
 في الاستدراك الافعال لوقيل اوليا ملعين الهم بالوده على الوجه انما كان يذخر الضم لبارك في
 والماء لقائمان عي ايضا المودة والافاضة الهم يقال القالية خراي يصدرون وافض اليه يشعرون
 والباقي **بالوده** اما لا بد مؤنثه للتعدي شلحا في ولا تلقوا بانه نكر الى المهلكه واما ثابته
 على ان معول تلقون محذوف معناه ملعون الهم اخبار رسول الله ص كتب الوجه الى بكم ونهزم
 وكذلك قوله **تسرون الهم بالوده** اي تفصون الهم بوزن نكر او تسرون الهم اخبار رسول الله
 كتب المودة وان قلت وقد **كفروا** بحال ماذا قلت ارباب لا يصدقوا واما من تلقون اي لا
 نتولهم اوقاد وهم وهدن خالهم **وتجر جريد** استنباف كالتفتير للهم وعقوبهم او خالهم
 كفروا . وان **توسوا** بعليل ليجرون ايجرونكم لا ياتكم وان **كتمتم خبر حنظله** داه متعلوا بالانحراد
 يعني لا تتولوا بعد اي ان كتمتم اوليائي . ووالله لو ان في بيوتكم وفد علمتم ان الاوفا والاوعان
 عليه وتسرون استنباف . ومعناه اي طابيل لكم في ايمانكم وقد علمتم ان الاوفا والاوعان
 شيتان في علي لا تقاوت مدنها وانا نطلع رسول علي تسرون **ومن سعل** ومن سطر هذا الاثران
 بعد اخطاط طرق الحق والصواب . ومن السعدون بلحاظ اي كتموا لاجل ما جازم غلي لما كانه عجب
 ان يكون شيتا اما بهم معلوم شيتا كلفهم ان **سفلوكم** ان نظفروا بكم ويتكفوا بكم **يكفوا لكم**
اعد اتخلفي العبدان ولا يكونوا لكم اوليا انتم **وسخطوا اليكم اديهم** **والسخط** بالسخط بالسخط
 والمشتمة . ومثوا لوتقيدون عن دستكم فادون مؤادة امثالهم ومناصحة خطا عظم منهم
 ومعالطة لا يسمو . ومع قوله ثا لا ياتكم خالا فان قلت كف اورد جواب الشرط فصار عاظمة
 ثم قال وودوا لفظ الماضي **قلت** الماضي وان كان يجزي في باب الشرط يجزي المضارع في علم الاعراب
 فان فيه نكرة كانه قيل وودوا قبل كذا . كتمكم واربتا بكم يعني الهم يريدون ان يجمعوا اليكم ايضا
 الديثي والد بن حنظلة من قبل الانفس . ونزق الاعراض وان كتمكم كفارا . وركم كفارا اي من الضم
 عندهم واؤها عليهم ان الدين اعز عليكم من الزناكم لانكم تذاون لهادويه والقدح اهم
 شيء اعند ان يقصد اعز شيء عند صاحبه **لن سفلوكم** اي انا انتم **والاولاد** **كفروا**
 الذين تولواون الكفار من اجلهم ويتفرون الهم بخائفة عليهم . ثم قال **اوم الهم يصطليكم** ويصطليكم
والاولاد يوم يصطليكم من اجلهم ويتفرون الهم بخائفة عليهم . ثم قال **اوم الهم يصطليكم** ويصطليكم
 خطا لا يهتم في موالاة الكفار بما ترجع الخالصة وان اولادكم يا رجوع الى حال من اضني
 تلك الموالاة ثابنا ليرهم ان ما اود مواعيله من اي جهة نظرت فيه وجدته باطلا
 في يفضل ويفضل على البنا للمعولة . ويفضل ويفضل على البنا للمعولة وهو الله وعلا

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

٢٧
البحر
خرأى جمع خرأ
وأنه ما يخرج من البحر
والشعور كاجاه

قوا الرحمة وابعثوا انا في علمنا احسننا انا في
والوصل والوفد وفرا البافوت ختمنا والوصل
دولة الوفاء

[illegible]

وفاقیہ دکن
ابو حنیفہ
ابو حنیفہ
ابو حنیفہ

وقبض ونصر باليد. **فك أشتي** وأشتي وهو أشتي هم المؤمنون به أي كان بهم بدو حجة موسى يا
 موسى به وشتي أشتي وهو قوله كفار فوهم ما قالوا حيث كاشفهم بالعداوة وقشر زوالهم القصر والظهور
 البصر والمقت وضجوا بان شيب عبد أوتهم ونقص أيام لبس الألفه فنهاسه ثما وما دام هذا الكنت
 قائلة كانت العداوة قائمة حتى أن الراسوا بالله وحده انقلب العداد من وراءه والصالحين
 والمقت معه فأضحوا عن بعض الاطراف **معنى كلفناهم** وما بعدون من **دون الله** انما لا يقبل بشاكر ولا شاك
 الهنكم وما استرعدنا على شيء **كان قلب** تما استغنى بولنا **اول اوتهم قلب** بن قوله اشتي حسنة لانه
 اراد بالاسوة الحسنة قوله كذا حق علمهم أي بالثوابه ويتخذون شقة يستنون بها فان قلب فانه كان
وله الاسعفون لك تستحق من القبول الذي هو اشتي حسنة بما بالوقوله وما امكك لك من الله من شيء وهو
 حصن بالاسعفون الا ترى الى قوله فلو لم يملك لكم من الله شقا **قلب** اراد استغناجه بولنا لانه في
 الوجود الا سفعان له وما بعدك شيتي عليه وتابعوه لانه قال انا اسعفونك وما في طاعتك الا الاسعفان
قال قلب لما اتصل قوله **رساعلكم نوكلنا قلب** ما قبل الاسعفون وهو من حلة الاوسع الحسنة ويحوان يكون
 المعنى قولوا رسا امؤمن الله بما يلوين بان يقولون ونعلما منو لعمرو شيئا لما وصاه به من قطع
 الخلايق منهم وبين الكفار والماء يلبسنا يا وهم رقومه في الما و منهم وتبشيرا على الانبياء الى الله والماء
 شغافه به من شقة اهل الكفر والاستغفار بما فيهم ومنهم **قل** ان كثر كما وتوكلوا على الله والى الله
 على ابد الازمن من الكثر كوكبا ونبات وتوكل على الوصف بالمعزة والبر والبراه من الرضا والصفاء ثم
 كثر الحث على الانبياء يا وهم وقومهم تفرقا وتاكيد عليهم ولذلك جاءه مصدرا بالمعنى لانه انما
 في التاكيد والتاكيد **قل** ان كان **روحوا الله** والزم الاخر وعقبة بقوله **من قول الله** **والله اعلم**
 ولم يترك نوعا من التوكيد الا جاء به **قل** نزلت هذه الايات تشدد المؤمنين في عبادوا بايهم وانما بعض
 وجمع اقرائهم من المشركين ومفاجعتهم فلما راي الله شغلهم الحجة والصبر على الوجع الشديد وطول التمسك
 الذي يبيح لهم الموالاة والمواصلة رحيمهم فوعدهم بغيرهم بما يتوهم فلما تفرج مكة اصغرهم الله بانهم في عالم
 قوتهم ولم يفرهم من العذاب والمصافي ما تفر وقيل تروح هم ام حبيبه فلا تفر عنه ذلك شكره الى سفيان واسترحا
 شليته في العداوة وكانت ام حبيبه قد اسلمت وهاجرت مع زوجها عبيد الله من حش الى الحسنة فبصر و اراد
 على النصائيه فانت وصبرت على دينها و انت زوجها دعوت رسول الله الى الاسلام فحظها عليه وساقه
 اليها مع ما به دينار وبلغ ذلك اباهما قال ذاك الخلف لا يذبح افنه **في عيسى** وعده من الله على ما قدما لول
 خنت يقولون في بعض المواقف عني واعرف فلا يفتي بجهنم للحاج فينام ذلك او قصد به ابطاع المؤمنين **والله وبر**
 على قلبك الملوك وبغير الاحوال وقيل اسباب المودة **والله عور رحمة** لما سلم من المشركين ان **توهم**
 بدلين الذين لم يفتا تلومم وكذلك ان تولوهم من الذين فالتولم. والمعنى لا يفتيكم الله عن منة هؤلاء وانما انهم
 عن تولي هؤلاء وهذا الله رحمة لهم ليتبدد هم وجدهم في العداوة متقدمة لرحمة بليت را سلام فوهم
 وحسن لهم في حلة من لم تلج منهم قبل المؤمنين وارجاحهم من ديارهم وقيل اراد بهم خراعة وكان صالحا لول
 تم على ان لا يفتا تلوم ولا يفتيهم عليه. وعن محاسبه الذين اسوا له ولم يهاجروا وقيل لهم التمسك والصبر و
 هومت على آسائت ان يكون اشيا فتسلة بنت عبد القري وهو مشركه هذا فلم يقبلها ولم تاذن لها بالزواج فانت
 فابوها تولد الله تم ان تدخلها ويقبلها وتكبرها وتحسن اليها. وعن قتادة تخننا اية القتال **وتنشطوا**
 وتقصوا اليهم بالقط ولا تظلموهم وناهيكم شوية الله المؤمنين ان يسألوا المعتصم المشركين به ويتحاشوا
 ظلمهم متوجه عن حال تسليم تجري على ظلم اخيه المسلم **اذ احل المؤمنين** سماهم مؤمنات لتصدنهم بالمشي
 ويطهون بحلة الشهاده ولم يظهر مشيهم ما ينافي ذلك ولا يفتي مشارقات لنبات الامان بالاسمان **فاستحي**
 فاستلوهن بالخلف والنظر في الامارات ليعلم على ظنكم صدق ما بين وكان رسول الله يقول للمحبية بالله
 الذي لا اله الا هو ما خرجت من بعض زوج بالله ما خرجت رعية عراض الى رضى بالله ما خرجت القاسم
 بالله ما خرجت الاجا لله ورسوله **الله اعلم بما في** مسلم لانكم لا تكتفون فيه على تطهين بطنه فتوسم وان
 استخفتموهن وراؤنوا الحق وعبيد الله جميعه العلم به **فان علمهم هو** ما ان العلم الذي سلخه طالقكم وهي
 الطن الغالب بالخلف وظهور الامارات **فلا تخرجوهي الى الكفار** ولا تودهن الى ارجاح المشركين لانه لا حلال
 من المؤمنين والمشيرو **واتوهم ما استحقوا** اعطوا ان راجحني بيل ما دعوا اليهم من المهور وذلك ان كل حبس
 كان على من اتاكم من اهل مكة رد اليهم ومن اتى مكة منهم لم يرد اليكم وكسوا بذلك كيا وخرجت فحاش شغفه
 نفت الحزب المشركه مسلمة والسيرة بالمدينة فاقبلون وحاشا متافق الغزو وهي وجيل صبي من الزاهية صاكي
 ما محمد ارد على اسواق فاكده شرطت لما اتوه علنا من اتاكينا وهذا طغيته الكذاب لم يخف بدوت سائنا
 لان الشرط انما كان في اطار دون النساء من العلك كان بين رسول الله ومن المشركين عهد ان لا تاتكم سائنا
 على منك اوردونها اليها فاني دخلت في دينك ولها ربح ان تود على زوجها الذي انفق عليها. والشيء من الشرط شرط
 قتاده فخرجت هذا العلم وهذا العهد. بركة فاستحلها رسول الله فخلعت فاعطان وحاشا ما انفق وزوجها عمر
 فابله كفت من الظن على قوله فاستحيوه **قل** اذ انما بان الظن الغالب وما يفتي اليه الاجتهاد والياس من
 بحى العلم وان صاحبه عود دخل في قوله ولا يفتي ما يفتي كنه على **قال قلب** ما فاني قوله الله اعلم بما في ذلك
 معلوم لا يشبهه من قلب فابذنه بيان ان لا تسبل لكم اليها فليكنه النصي ويتلج الصدور من الملاحظة صفة
 اليها من فان ذلك ما استاتر به غلام العيوب وان ما يودي اليه الامتحان من العلم كافي في ذلك

قول ارضهم والديهم

الرحمة جمع رحمة وهو الاثر والاولاد الصغار
أخت الحمل والولادة جمع ربياء وهي
المجذبة النجاسة

ای ملک موبیا کو غنیمت حاصل رسول الله صلی
 علیہ وسلم خاتمه
 واصل هذا ان التوب كانت عاقبتهم ان
 العباد المذنبين كرسا واعتزل الساقطه وانه
 بعد موت الله لينزل عنها اي
 يقرعون ليلا بانى قتلته مثل
 وار كان كرسا نزلوه لم يروه اياه
 اولد من الساده وكان نوكر ظلم
 والاحايه

بلغ

12

10

الحمد لله

وَيَدْعُ الْغَائِبَ النَّاسُ بِغَيْرِ ذِكْرِ الْيَوْمِ اسْتَعْظَامُهُ وَإِنْ غَابَهُ هُوَ الْغَائِبُ لَا الْغَائِبِينَ

مصدق
وان الذي قد عاش كما
هو في

والنبي عبد الله وأصحابه جاءهم من لا يعرفون ذلك فصدقوا به وما من من لهم الشيطان وفيه لهم من الاعمال
منها الماد كدفعه اليها واتجسست على الماء المنقول وفي الحيا وفي البيعة التي جئنا بها ونصب
الامر والادب ومعاينة خروج الادل او اخرج الادل او مثل الادل والله اعلم الغلبة والنقمة ولين اعلم
الله وايضا من رسولهم ومن المؤمنين وهذا خلاصة ذلك كما ان المذلة واليهوان للشيطان وذو
من الكافرين والمناصين وعن بعض الصالحات وكانت في همة رقة ائتت على الاسلام وهو الم
الذي لا د له معه والمعنى الذي لا يقرب منه وعن الحق عليه لقيا ان يكل كاليه ان الثاني وعلم ان
فيك تيقها بالدين بنعمه ولكنه عنده وتلا هذه الآية **لا اله الا الله** لا تشعركم مو الله والنبي
فيها والسعي في تدبير امرها والتمسك على طلب التماسها بالحق والاعتدال واستعانت التاج والقدرة
والاستماع لمنافعها **والاولاد** وتروكهم وشعركم عليهم والقيام بوظيفهم وتبويه ما يقسم
من معانيهم في حياتهم وبعد ما تم وقد عرفتم قد رمتهم الاموال والاولاد وانه اهو شئ
وادونه في حب ما عني الله **عن حكيم الله** واشارة عليها **ومن تعول** لا تريد الشغل بالدين **فاوليك**
هم الخاسرون في تجارتهم حيث باعوا العظم الباقى بالخير الثاني وقيل ذكر الله الصلوات المحسن وعن
الحق صرح العرائض كانه قال عن طاعة وقيل المر أن وعن الحكيم المهاد مع رسول الله **في حمار رثام**
للمعنى والمراد الاتفاق الواجب **في حمار ان ياتي حكم الموت** من قبل ان يركب لابل الموت ويعاين
ما يتبعه من الازمات وتصفويه الخناق ويتعدا عليه الاتفاق ويعتق وقت الصلوات في
على المنع ويعتق انما له على صيد ما كان متبعا منه وعن عباس تصدقوا قبل ان يتركوا عليكم سلطان
الموت فلا تفعلوا فيه ولا تنفع عركه وعنه ما يبلغ احديكم اذا كان له مال اي يتركه فلذا اطاق ايج
ان يح من قبل ان ياتيه الموت فيستأد ربه الكرم فلا يعطاه وعنه انما يترك في ما يبيع الزكاة
رواها لوراي حبر لما سأل الرخصة فقبله اما سأل الله يستال المؤمنين الكرم فالقبح انما
اقر اعلمه وانا يعني انها تترك في المؤمنين وهم الخاسرون بها وكذا عن الحق يابن احديكم في
لم يضر ولم يح المسألة الرخصة وعن عكرمة تترك في اهل القبلة **والاخر** في قرى اخرى يزيد
خلا آخر موي **الى اخر** في اى الى زمان قليل **فاصدق** وفيه ايج فاصدق على الاصل **ورواكن**
عظما على حمار فاصدق كانه قبل ان ياتي آخرتي اصدق واكن ومن في واكن بالصعب فعلى اللفظ
وفي عبيد بن عمر واكن على وانا اكون عدة منه بالصلاخ **ولن يخرج الله** نقلنا اخر على
التاكيد الذي معناه مكافاة المنى الجملة والحيي انكم اذا علمتم ان تاخير الموت عنده شرا
لا شير اليه وانه حاجر لا محالة وان الله عالم بما علمكم فحان عليها من شئ واجب وغرر لم يبق
الا خروج من عمدة الواجبات والاستعداد للقائه **وفي يعلون** بالثبات والاك عن رسول الله
من وي متون النبى يدري من النفا **سورة البقرة** **يحيى** في ما في عشرة آية
بسم الله الرحمن الرحيم **قيد** المظروف كيدك ينقد بها على معنى احتضاض الملك والحمد
بالله عز وجل وذلك ان المتكلم على الحقيقة له لانه مبدء كل شئ ومبدعه والقابض والهابس
عليه وكذلك الحمد لان اصول النعم وفروعها منه واما ملكه عن فيسكتب منه
واشتقها وحكمه فاعتماد بان بعث الله حرم على يدته **هو الذي خلقكم** **فكم** **وكم**
سعى منهم آت بالكنى فاعلمه وسمايت بالامان فاعلمه كقوله وحطنا في آذ ونبهنا
البؤة والكنات منهم مهتد وكبر منهم فاستقون والدليل عليه قوله والله ما يعلون بضرب
اى عالم بكم وما يترك الذين هم من علمهم والمعنى هو الذي فضل عليكم باصل النعم الذي
هو الخلق والى ما جعل العليم وكان يجب ان نظروا النظر الصحيح وتكونوا باجمع عبادا
شاكون فيما فعلتم مع ملككم بل تشعتم شعنا ونقرتم امما مملوكا ورسول
وقدر الكفر لانه اعلم عليهم والاكثر فيهم وقيل هو الذي خلقكم فكم كما قال الحق فيكم
مؤمن به **فان قلت** نعم ان العباد هم القاعون للكفر وكن قد سبق في علم الخلد
انه اذا خلقهم لم يفعلوا الا الكفر ولم يخشوا واعز فادعاه الى حلفهم مع علم بما يكون
منهم وهو خلق القبيح وخلق فاعل القبيح الا واحد وهو مثله الممثل وهو سيقا
بانرا لمن شئ يقطع السيل وقيل ليس المر منه فتنابه مؤثما أيا تطبق العقلاء
على ذم الواهب وتغيبه والذوق في مؤثمة كما يذمون القاتل بل انما ذمهم بالذم على الواهب
اشد **قلت** قد علمنا ان الله تعالى حكيم رفيع القبح عالم بغناه عنه فقد علمنا
ان افعاله كلها حسنة وخلق فاعل القبيح فعلة فوجب ان يكون حسنة وان يكون له وجه
حسن وحقا رجة الحسن علينا لا يقدح في حسنة كما لا يقدح في الكفر خلقه فخلقنا بذات
الحكمة الى خلقها **بالحق** بالقرن الضيق والحكمة الباطنة وهو ان خلقها بمقادير الحكام

فرله حد و قدره
 راجع الى القراء الاولى وانفس على الصور
 على الصور راجع الى الما
 والماث العزات وتكون لصفه
 على كماله

卷一百一十五

بِأَمْرِ رَبِّكَ فَتَكُنْ

ثم قال يا ايها الذين آمنوا انزلوا من كل مكان طيبات مما كنتم
تجمعون

١
٥
٦
٧
٨
٩
١٠
١١
١٢
١٣
١٤
١٥
١٦
١٧
١٨
١٩
٢٠
٢١
٢٢
٢٣
٢٤
٢٥
٢٦
٢٧
٢٨
٢٩
٣٠
٣١
٣٢
٣٣
٣٤
٣٥
٣٦
٣٧
٣٨
٣٩
٤٠
٤١
٤٢
٤٣
٤٤
٤٥
٤٦
٤٧
٤٨
٤٩
٥٠
٥١
٥٢
٥٣
٥٤
٥٥
٥٦
٥٧
٥٨
٥٩
٦٠
٦١
٦٢
٦٣
٦٤
٦٥
٦٦
٦٧
٦٨
٦٩
٧٠
٧١
٧٢
٧٣
٧٤
٧٥
٧٦
٧٧
٧٨
٧٩
٨٠
٨١
٨٢
٨٣
٨٤
٨٥
٨٦
٨٧
٨٨
٨٩
٩٠
٩١
٩٢
٩٣
٩٤
٩٥
٩٦
٩٧
٩٨
٩٩
١٠٠

١٠١
١٠٢
١٠٣
١٠٤
١٠٥
١٠٦
١٠٧
١٠٨
١٠٩
١١٠
١١١
١١٢
١١٣
١١٤
١١٥
١١٦
١١٧
١١٨
١١٩
١٢٠
١٢١
١٢٢
١٢٣
١٢٤
١٢٥
١٢٦
١٢٧
١٢٨
١٢٩
١٣٠
١٣١
١٣٢
١٣٣
١٣٤
١٣٥
١٣٦
١٣٧
١٣٨
١٣٩
١٤٠
١٤١
١٤٢
١٤٣
١٤٤
١٤٥
١٤٦
١٤٧
١٤٨
١٤٩
١٥٠
١٥١
١٥٢
١٥٣
١٥٤
١٥٥
١٥٦
١٥٧
١٥٨
١٥٩
١٦٠
١٦١
١٦٢
١٦٣
١٦٤
١٦٥
١٦٦
١٦٧
١٦٨
١٦٩
١٧٠
١٧١
١٧٢
١٧٣
١٧٤
١٧٥
١٧٦
١٧٧
١٧٨
١٧٩
١٨٠
١٨١
١٨٢
١٨٣
١٨٤
١٨٥
١٨٦
١٨٧
١٨٨
١٨٩
١٩٠
١٩١
١٩٢
١٩٣
١٩٤
١٩٥
١٩٦
١٩٧
١٩٨
١٩٩
٢٠٠

٢٠١
٢٠٢
٢٠٣
٢٠٤
٢٠٥
٢٠٦
٢٠٧
٢٠٨
٢٠٩
٢١٠
٢١١
٢١٢
٢١٣
٢١٤
٢١٥
٢١٦
٢١٧
٢١٨
٢١٩
٢٢٠
٢٢١
٢٢٢
٢٢٣
٢٢٤
٢٢٥
٢٢٦
٢٢٧
٢٢٨
٢٢٩
٢٣٠
٢٣١
٢٣٢
٢٣٣
٢٣٤
٢٣٥
٢٣٦
٢٣٧
٢٣٨
٢٣٩
٢٤٠
٢٤١
٢٤٢
٢٤٣
٢٤٤
٢٤٥
٢٤٦
٢٤٧
٢٤٨
٢٤٩
٢٥٠
٢٥١
٢٥٢
٢٥٣
٢٥٤
٢٥٥
٢٥٦
٢٥٧
٢٥٨
٢٥٩
٢٦٠
٢٦١
٢٦٢
٢٦٣
٢٦٤
٢٦٥
٢٦٦
٢٦٧
٢٦٨
٢٦٩
٢٧٠
٢٧١
٢٧٢
٢٧٣
٢٧٤
٢٧٥
٢٧٦
٢٧٧
٢٧٨
٢٧٩
٢٨٠
٢٨١
٢٨٢
٢٨٣
٢٨٤
٢٨٥
٢٨٦
٢٨٧
٢٨٨
٢٨٩
٢٩٠
٢٩١
٢٩٢
٢٩٣
٢٩٤
٢٩٥
٢٩٦
٢٩٧
٢٩٨
٢٩٩
٣٠٠

٣٠١
٣٠٢
٣٠٣
٣٠٤
٣٠٥
٣٠٦
٣٠٧
٣٠٨
٣٠٩
٣١٠
٣١١
٣١٢
٣١٣
٣١٤
٣١٥
٣١٦
٣١٧
٣١٨
٣١٩
٣٢٠
٣٢١
٣٢٢
٣٢٣
٣٢٤
٣٢٥
٣٢٦
٣٢٧
٣٢٨
٣٢٩
٣٣٠
٣٣١
٣٣٢
٣٣٣
٣٣٤
٣٣٥
٣٣٦
٣٣٧
٣٣٨
٣٣٩
٣٤٠
٣٤١
٣٤٢
٣٤٣
٣٤٤
٣٤٥
٣٤٦
٣٤٧
٣٤٨
٣٤٩
٣٥٠
٣٥١
٣٥٢
٣٥٣
٣٥٤
٣٥٥
٣٥٦
٣٥٧
٣٥٨
٣٥٩
٣٦٠
٣٦١
٣٦٢
٣٦٣
٣٦٤
٣٦٥
٣٦٦
٣٦٧
٣٦٨
٣٦٩
٣٧٠
٣٧١
٣٧٢
٣٧٣
٣٧٤
٣٧٥
٣٧٦
٣٧٧
٣٧٨
٣٧٩
٣٨٠
٣٨١
٣٨٢
٣٨٣
٣٨٤
٣٨٥
٣٨٦
٣٨٧
٣٨٨
٣٨٩
٣٩٠
٣٩١
٣٩٢
٣٩٣
٣٩٤
٣٩٥
٣٩٦
٣٩٧
٣٩٨
٣٩٩
٤٠٠

٤٠١
٤٠٢
٤٠٣
٤٠٤
٤٠٥
٤٠٦
٤٠٧
٤٠٨
٤٠٩
٤١٠
٤١١
٤١٢
٤١٣
٤١٤
٤١٥
٤١٦
٤١٧
٤١٨
٤١٩
٤٢٠
٤٢١
٤٢٢
٤٢٣
٤٢٤
٤٢٥
٤٢٦
٤٢٧
٤٢٨
٤٢٩
٤٣٠
٤٣١
٤٣٢
٤٣٣
٤٣٤
٤٣٥
٤٣٦
٤٣٧
٤٣٨
٤٣٩
٤٤٠
٤٤١
٤٤٢
٤٤٣
٤٤٤
٤٤٥
٤٤٦
٤٤٧
٤٤٨
٤٤٩
٤٥٠
٤٥١
٤٥٢
٤٥٣
٤٥٤
٤٥٥
٤٥٦
٤٥٧
٤٥٨
٤٥٩
٤٦٠
٤٦١
٤٦٢
٤٦٣
٤٦٤
٤٦٥
٤٦٦
٤٦٧
٤٦٨
٤٦٩
٤٧٠
٤٧١
٤٧٢
٤٧٣
٤٧٤
٤٧٥
٤٧٦
٤٧٧
٤٧٨
٤٧٩
٤٨٠
٤٨١
٤٨٢
٤٨٣
٤٨٤
٤٨٥
٤٨٦
٤٨٧
٤٨٨
٤٨٩
٤٩٠
٤٩١
٤٩٢
٤٩٣
٤٩٤
٤٩٥
٤٩٦
٤٩٧
٤٩٨
٤٩٩
٥٠٠

٥٠١
٥٠٢
٥٠٣
٥٠٤
٥٠٥
٥٠٦
٥٠٧
٥٠٨
٥٠٩
٥١٠
٥١١
٥١٢
٥١٣
٥١٤
٥١٥
٥١٦
٥١٧
٥١٨
٥١٩
٥٢٠
٥٢١
٥٢٢
٥٢٣
٥٢٤
٥٢٥
٥٢٦
٥٢٧
٥٢٨
٥٢٩
٥٣٠
٥٣١
٥٣٢
٥٣٣
٥٣٤
٥٣٥
٥٣٦
٥٣٧
٥٣٨
٥

الفردية

المفتون

[illegible]

[illegible]

التي تشوه بها الدنيا

6074

الإبتيكولوج

[illegible][illegible]

العدو
الخلق
والجزء
من النجس

وہی الہیوں مانا

[illegible]

طیاف خواران بیال فنی کد اوله کی تی جیعت کل عدال
والمدینه کدنا ره ره بعض

المارة الخوازمي محمد بن
كاهن التميمي

صلى الله عليه وسلم
ابن عبد الله بن
ابن عبد الله بن
ابن عبد الله بن
ابن عبد الله بن

لَمْ يَنْفَلْ عَنْهُ لَوْلَا الْمُؤْمِنُونَ بَأْسُكَ الْعِيسَى
الْإِنْسَانُ لَيَنْتَابِزُ لَمْ يَنْفَلْ عَنْهُ لَوْلَا الْمُؤْمِنُونَ

خطبہ اہم بالحق

جميع القراء الا ابا
مهزو ٥

[illegible]

ای خبر مع کل الاجتار

انوش

والمختار من كلامه رحمه الله تعالى
في جواب السؤال الثاني
في جواب السؤال الثاني
في جواب السؤال الثاني

١٤٢٥

[illegible]

فہرست

Handwritten signature: محمد بن عبد الله بن يوسف

۱۰

فأبى أن يسمع مني
فأبى أن يسمع مني
فأبى أن يسمع مني

الامور كلها
ابداً في
والله اعلم
والله اعلم

ای فکله ان الله حمده

6

5

اربعم وناقص را که اکثر و انوع و
از عاقل و معجز و انوار و ذکر و
عز و عظم و مقتوب و انوار و انوار

75

[illegible][illegible]

الغنى على الشاؤ
الحفال الصوف الكثر
المختلف ومما لا جمع تجلا

على
 في
 النعماء ثبت ايضاً
 الشب وجهه تغاض
 وبيض عذان يلبس

فراهم من غرائب من
اسكان الامم وقربا
لنفسه
ان كسر قلوبهم
ارجمهم
ويعقوب والوحام

عبارہ عربی

وحان وان لم تنع مني سر مني ان ايعلم من اشبه في مشاعره من تحرق الشرب من المعرفة وموتى ابو النضر
 واعلم واحدا بالرفع على الاستدراك يعني ان تولد الله من قري شوك المزلة دفع الله عنه القصر الذي لا يملك
سورة المدثر مكية وهي ثمان وخمسون آية **بسم الله الرحمن الرحيم** **المدثر** **الابن**
 الثمات وهو ما فوق الثعار وهو النود الذي يلي الحنجرة ومنه قوله علم المصطفى شفا واليا شفا
 دثارت. وفلم اول شول نزلت. روى حابر بن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كنت على جبل جبار فتحدثت
 فاجده انك رسول الله فطرت عن لبي وشارك فلم ان شيئا منطرت فوق فزئت شيئا. ورواية
 ما فطر فوق فاذا به قاعد على عرش بين السماء والأرض يعني الملك الذي ناداه فزعت ورجعت الى الله
 فقلت كثر وني فتوح جبريل وقال ياها المدثر. وعن الزهري اول ما نزل سورة آخر النمر بك الى قوله ما لم تعلم
 فحزن رسول الله صلى الله عليه وسلم وجعل يعلق شواحق الجبال فاناه جبريل فقال انك نبي الله رجع الخديجة فقال دثرت
 وضئى على ما باردا فزلت ياها المدثر. وميل عجم من ريش ما كرهه فاعتم فتعطي ثوبه مفكرا لم يفعل
 المغفور فامر ان لا يذبح انداك وان اشعق وادع. وعن علي بن ابي طالب في قوله على لفظ المفعول من دثرت
 ويقال دثرت هذا الامر وعصبك كما قال في المثل من مصححك وقرقيام غمير وتصم فاندرك لحد
 قومك من عذاب الله ان لم يؤمنوا والصحيح ان المعنى فافعل المبدأ ان من غير محصور له بأحد **وروى**
 ولخصرك بالكر وهو الوصف بالكره وان يقال الله اكبر. وروى انه لما نزلت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 خديجة فزجت وايقنت انه الوحي. وقد يجمل على كثير الصلوات. ودخلت الفاهق الشرط لانه فيروا ما كان
 فلا تدع بكسر **وسيد** **الطهر** امر ان تكون ثيابه طاهر من الغفاسات لان طهارة الثياب شرط في الصلوة لانص
 الاما وهي الاولى **والاخر** في غير الصلوة وقبح بالموهن الطيب ان يجلب خشا. وميل هو امر سعيها
 ومخالفة العرب في تطويل الثياب. وجر هذا الذي لم يأت من ثمة اصابة الخشاة. وقيل هو امر
 بتطهير النفس مما يشغلها من الانغال ويستحسن من العادات. يقال فلان طاهر الثياب وطاهر
 الحيت والذيل والارذان. اذا وصفوا بالنعان المعائب. ومبدأ انتى الاخلاق. وفلان دثرت الثياب
 للفاذن وذلك لان الثوب يلاقي الانسان ويشتمل عليه فكل به عنه. الا ترى اني لو لم اعني ريد
 ثوبه. لم تقول اعني ريد عقله وخلقه. ويقولون الحمد في ثوبه. والكرم تحت جلته. ولان الغالب
 ان من طهر بياضه ونقاها عني بتطهير ظاهره وتطهيره. واما بالاجتناب الخبث وايضا الظاهر في
والاخر في بالكر والقيم وهو العذاب. ونصا. اخرج ما يورث اليه من عبادة الاولاد وغيرها من الاما
 والمعنى الثبات على الحق لانه كان يوقا منه قرا **الخشى** **ولا** **المن** **وتنكر** موضع منصو مجر على ما لا يلائم
 متكررا راء ما لا تعطيه كثيرا. او طابا للشيء عن الاستغناء وهو ان ينعى
 من الموهوب له ان من الموهوب وهذا جائز ومنه الحديث المستغنى ثياب من جنته. ووجه وجان
 احدها ان يكون ثيابا خاصا برسول الله لان الله اخذ له استغناء لاهل اديب. واحسن الاخلاق. والساني
 ان يكون ثيابا من ثيابه. لا تحمله ولا تفتنه. وفي الحق تنكر بالثوب. ومنه ناله اوجه امانه من
 ثمن لانه قرا ولا تمن لا تنكر على ثيابه من المني في قوله عز وجل ثم لا تتبعوا سبيل ولا ادى لان من
 ثياب المتان بما يعطي ان تنكر. اي يراه كثيرا ويعتد به وان يشبه. **تروا** **ويصعد** **فبئس** **حبيبا** **وان**
 يعن حال الوقت. وروى المعنى بالصواب ان قوله **الا** **اي** **هذا** **الواجب** **احق** **الواجب** **ويوبل**
 قرا بن سحود ولا تمن ان تنكر. ويحكم في الزرع ان تحذف آت وسجل على ما روى اخضر الوغا.
بالربع **ولو يك** **فاصبر** **لوجه** **الله** **باسجل** **الضوء** **وسجل** **على** **المركب** **وسجل** **على** **الرافق** **وعن**
 النعمي على عبيدك كانه رصلة ما قبل وجعله صلا على القفا من غير استكثار والوجه ان يكون امرا يبعث اليه وان
 يتناول على العزم والمصون عليه ومصور عنه. وزاد الصبر على الكفار لانه اخذ ما يتناوله الكفار فله
 للثيب كانه كذا اخبر على اهله واليا في ذلك **اللي** **ان** **فلت** **كف** **اصب** **ان** **وكيف** **ان** **يقع** **يوم** **يظفر**
ليوم **عشره** **ولست** **انص** **اذ** **يأبدا** **عليه** **المرأ** **لان** **المعنى** **فاذا** **تروى** **الماورع** **الماورع** **على** **الماورع** **والدخان**
 ومع يومين طرفا ليوم عشر ان المعنى ذلك وقت الفجر ورفع يوم غير لان يوم القمه ياتي ويضع جن يفي في الما
 واختلف في انها النسخة الاولى ام الثانية ويجوز ان تكون يومين سبعا من الجبل لان ذلك يوم عشر خير
 كانه قيل يوم الفجر **وعشر** **فان** **كف** **فا** **فائدة** **قوله** **غير** **تسار** **فلست** **لما** **قال** **على** **الماورع** **فقر** **القر**
 عليهم قال غير يسر ليونك انه لا يكون عليهم كما يكون على المؤمنين يسرا حسبا. ليجمع بين عبيد الكفار
 وبين ابناء وعظم. **وتسار** **المؤمنين** **وتسار** **هم** **يكون** **ان** **يؤاد** **انه** **غير** **لا** **ترجا** **ان** **يجمع** **يسرا** **لما** **يروي**
 تسار القمير من امور الدين. وحيدا حالين الله عز وجل على عبيد ابيه. ذري وحدي معه فانا
 اخرجك ولا شفاعته عن كل مشقة والسما خلقته وحدي لم يشر لي خلقه احد. او طاب من الملق على معنى
 خلقته وهو عبيد في ذل لانه لا اول له ولا اول له كقوله ولقد جيتونا فرادي كالحفاكرا اول مشقة. وقيل
 نزلت في الوليد بن المغيرة المخزومي. وكان يلقب في صومه بالوحيد. ولعله لقب بذلك بعد نزول الآية

المذكر
١٢٦٤
في الثاني من ربيع الثامن
عشر سنة ١٢٦٤
الحمد لله الملك العادل

ایضاً حضور
میں بھی

الوحدة والثقة والوفاة وحسن الخلق

وَأَمَّا الْفُلُ فَأَنزَلْنَاهُ
وَالْأَوَّلَ وَالْآخِرَ
وَالْأَوَّلَ وَالْآخِرَ
وَالْأَوَّلَ وَالْآخِرَ

100

[illegible]

عن
من مغلبي حكاية و
في كرم الله تعالى وتحمدا
معلق تارة

ملک تخیلات و انیمیشن

1

۳۰۰

10

١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢

٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

عمر بن الخطاب

الطريق يريد طريقك وليس الا لاف واللام يد لان الاضافة ولكن لما علم ان الطاعى هو صاحب الماوى لا يفيض
الزجر طريق غير . تركت الاضافة ودخل حرف العرب في الماوى والظرف للتعريف لا الفهم مخزن زمان
وهي تفضل او سبقت او **قال النبي** انما اشارة بالتوسع **الحكم** المزدني وهو اشارة للشجوات ورجزها
عنه وضبطها بالنص والتوطين على ايتار الجيز . وقيل لما بينك من لسان اليعز بن ابي عمير .
وتصغير بن عمير وقد قيل تصعب اخاه ابا عاز يوم اخيه . وروى رسول الله صلى الله عليه وسلم بنفسه حتى نقبت
المشا قضى في حقه اياما مما اتي ارساها اي اقامتها ازاها متى يقبها الله ويحبها ويكونها
وقيل ايان هنتهاها وشقهاها كما ان من خا المتعبه مشقهاها حيث يشقها اليه . **نيم** است في اي
شي آتت من انا تذكر وقتها لهم وتعلمهم به يحيى ما انت من ذكرها لهم وتبين وفيها في شيء
وعن غاشية رحمتها لم ينزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر الساعة ويعطوونها وتسال عنها حتى تركت
الاصح فهو على هذا تعجب من كثرة ذكرها كما انه قال في اي شغل واضيقهم انت من ذكرها والموال
عيا والمعنى انهم كانوا يذكرونها على حوالهم لا تتركها وتذكرها وتسال عنها ثم قال **الى ركب منهاها**
اي سبقت عليها لم يثبت عليها اجدا من خلقه وقيل فيهم انكارا لسؤالهم اي فيهم هذا السؤال . **تفصيل** انت من
ذكرها اي ارساها وانت خاتمة الانبياء و آخر الرسل المبعوثين في تنعيم الساعة ذكر من ذكرها . وعلامة
من علاماتها فكما انهم يذكرونها على ايتار الجيز وتسال عنها وروح الاستعداد لها ولا معنى لسؤالهم عنها **اما**
مذركم فيها اي لم تنبذوا لتعلمهم بوقت الساعة التي لا فائدة لهم في علمه ولا ما يبعث لشدة وعندهم **التي**
لا حاجة لهم في علمه من احوالها من يكون اندازك لطفا له في الحشة منها . وروي منذر بن السوي وهو الاصل
والاضافة تخفيف وكلامها يصلح الحال والاستقبال فاذا انزل الماضي فليست الا الاضافة كقولك هومندرك
ويذكر ايهاهم **لشراي الدين** وقيل في السؤال **الاعنة** **او حياها فان ذلك** كيف صححت اضافة الضم الى الغيبة **فلم**
لما بينهما من الملاينة لاختصاصها في نصيب واحد **فان ذلك** فعلة قل عنة او حياها وما فائدة الاضافة **ولست**
الدلالة على ان مدية لشيء كما فهمت بل على ما تبلغ يوما كاملا ولكن ساعة منه عشة او حياها بل يوم اضافة الى
عشيتها فهو كقوله كان لم يفتوا الساعة من يبارك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من الزمان كان من خشيته
الله في العز والبر حتى يدخل الجنة قد روي في الملتوية **سؤال عيش نكية وهي اجدي وارضيا**
لشراي الدين **الرحم** **فان** رسول الله صلى الله عليه وسلم ابن ام مكتوم وام مكتوم ام امية واسم عبد الله بن قيس
من مالكن ربيعة البهري من بني عاز بن لؤي وعنده ضنا جدد وريش عشة وشيبة ايتا ربيعة والنوخل
من هضام والعباس بن عبد المطلب وامية بن خلف والوليد بن المغيرة يدعونه الى الاسلام كما ان قيسا
بالسلام عندهم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقريني وعلي ما علمك الله وكر ذلك وهو لا يعلم تشا غله بالعلم
فكر رسول الله صلى الله عليه وسلم بطعة كلامه وعيش واخر صمته فترك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا راى رجلا
من عا تبني فيه ربي ويقول له هل من حاجة واستخلفه فلو لم يسه من . وقال النبي صلى الله عليه وسلم العا تبني
عليه د رت ولة راية سوداء . وروي **عش** بالسند للمهاض . وعنه كل في كل **الاجرة** منصوب بولي
او عيش على اختلاف المذهبين ومعناه عيش لان حاه الاعما واعرض لذلك . وروي ان حاه صبر
وباليت شيئا . وقيل على وتولى ثم انقضى على معنى **الاجرة** الاعما فعل ذلك انكارا عليه . وروي
انه ما عيش بعد حاه في وجه فقير قط . ولا تصدى لحي . وفي الاختار عا شرط منه ثم المفاة عليه
بالخطاب دليل على زيادة الانكاث لكن يشكوا الى الناس جانباً حاه عليه ثم نقض على الحاف اذا جازي
الشكاية مواجها بالتوبيخ والزام الحجة وفي ذكر الاعما نحو من ذلك كما انه يقول قد استحق عند العيش
والاعراض لانه اعنى وكان يحب ان يزيد لغناه تعظيما وتروفا وتقربا وتربحيا ولقد تأدب
الناس باجدر الله في هذا تأدبا حسنا . فقد روي عن شيان الثوري بهاسا ان الفراء قالوا في علمه
انما وما يدركوا شي يحملك دارنا حال هذا **الاعما** **عليه** **بزي** اي يظهر لما يفتي من الشرايع من تعرض
او صار اذ لم او يدرك او يعطى **تسعة** ذلك اي موعظتك وتكون له لطفا في بعض الطاعات . والمعنى
انك لا تدرك ما هو متروك منه من تركك او تدرك ولو دركت لما فرط ذلك . ومما لا ضرر في علمه
للكار بمعنى انك طعت وان يترك بالاسلام او تدرك فتقر به الذكوى الى قبول الحق وما يدرك ان طاعت
مه كاي . وروي سمعته بالربع عطا على يدك وبالصبت خوانا للعل كقوله **فأطبع** الى انك من **تصديق**
تعرض بالحق اليه عليه . **والمصاداة** المعاصرة وروي تصديقك بالصدق . **تاد** غامر التا والمصاد
روي ابو جعفر تصديقك بضم التا اي تعرض ومعناه يدعوك ذاع الى التصديق له من المجرم والحقا
على اسلامه وليس عليك باي وان لا يترك بالسلام ان عليك **الملاذ** **تسعى** **تسعى** **تسعى** **تسعى**
وهو يحيى الله والكمار واداهم ولا تاكله . وقيل حاه وليس معه قابل هو يحيى **اللقية** **تسعى**
تسعى من هيمنة والحق وتلقى . وروي طاعة بن عيسى تسلى . وروي ابو جعفر تلقى اي تلقى بكلمات الصناديد
فان قلت قوله غات لم تصدك مات عنه تلم كان فيه اختصاص **قلت** نعم ومعناه انكار التصديق والحق

نَسَمُ السَّعْدِ حِينَ قُبِلَتْ وَابْتَدَأَتْ
وَأَقْبَلَتْ أَوَّلَ الْيَمَانَةِ

[illegible]

اوضارالائم
اوتلحه

10

[illegible]

فوقه
استرحم وهو صاحب نسيان
الفرق له عروس حبيب
في حاله الرض وون الابداه

المصروفات الخدمية واللازمة وقيل
التي هي من شدة
الانفس
والصفا قبله من ارضه
اراد ان يكون عام والغير
فولم كرم وانها اوتيتهم

مضمیه
تجدید کیمیاها روحه نانی علی
نویسند به سوره الفجر و در هر فصل
مکمل از اصول

Handi

اتتبعها وشفتها
والجاء
الحمد والصلوة والسلام
والنعم والبركات
والطهارة
والارضية

ارکھو ورتس واکری علی

(Faint handwritten notes at the bottom of the page)

صلى الله عليه وسلم
تسليم

ملكة قصور
 على يد اهل الحرم والاسلام
 وتنت عن علي بن عبد الله
 راه الى عمره والملك

ای الی نذر قاصد ۵
عاصم بن عاصم

هذا رسم
رسم القظام
بيض الحمره بالنقوش والمجتمعات
الساقي في الموضع الذي
وهو المختار من الاجسام

بسم الله الرحمن الرحيم
هو كتاب السر والنجاة

[illegible]

على
 العشر ما كسرت
 وهو ما يديه ايام لاها
 ترد في يوم العشرة

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

لأن الاموال والنجس واللباس لوقوع
ذلك للعكس

الا انهم لم يوافقوا
 واما بعد فاعطوا ان
 على منقول اراد في قوله
 ما الذي انفسه غمره من
 اي اراد ما تضيء والوقت
 الا شيئا كما وجوه من
 كما وما بعد على البذل من قوله
 وما يضيء والوقت
 في قوله ما تضيء

جميع القرا الا احيى
قراي بكتبه الوارد
والوصلا بابا قرا
عند جميع القرا الا احيى
وبعقبه ٧٦ قرا
وصلا و٧٥ قرا

فولن زرد صندل
میرد ان الفری انما یکل للعلی
والقشیر و لیس سیمام علی
اکتصیم والحق انه للمعمر
هرج الله ما دیر

ابو عبد الله محمد بن اسماعيل
در رحمة الله تعالى

محمد بن اسماعيل

مصر القباب

قوله البري من اين كنت وقيل انك
خلاف عنه وقيل انك
جاءوا بعض ما قولي وانما
واحد ولا وهذا قولي من
باب تا في حاشية من قولي من
قوله يا فتنة بالوحد والوحد
دعنا

بيان عدم التوازن ان الواقع
يوجد اما الاول اسم والواقع يوجد
اما الثانيه فعل ⑤

در المرقه

[illegible]

وليس فيه

[illegible][illegible]

تجلى
في العرش والكرسي
في الملك والكرسي

وروى عن الصادق عليه السلام في الحديث
 يقول الصادق عليه السلام في الحديث
 لطمعة فلهذا لا تروى في الحديث
 العزلة والكلية وما يروى في الحديث
 بيت لا يروى في الحديث ولا يروى في الحديث
 قيل الكلام لا يروى في الحديث ولا يروى في الحديث
 بقى في الحديث لا يروى في الحديث ولا يروى في الحديث
 الانسان بخارجه وما يروى في الحديث
 كالم والمحمود عليه السلام
 وجعله كالعرف ولا يروى في الحديث
 كونه احسن من غيره ولا يروى في الحديث
 ان يروى في الحديث ولا يروى في الحديث
 من احسن من غيره ولا يروى في الحديث
 كالم والمحمود عليه السلام
 وروى عن الصادق عليه السلام في الحديث
 يقول الصادق عليه السلام في الحديث
 لطمعة فلهذا لا تروى في الحديث
 العزلة والكلية وما يروى في الحديث
 بيت لا يروى في الحديث ولا يروى في الحديث
 قيل الكلام لا يروى في الحديث ولا يروى في الحديث
 بقى في الحديث لا يروى في الحديث ولا يروى في الحديث
 الانسان بخارجه وما يروى في الحديث
 كالم والمحمود عليه السلام
 وجعله كالعرف ولا يروى في الحديث
 كونه احسن من غيره ولا يروى في الحديث
 ان يروى في الحديث ولا يروى في الحديث
 من احسن من غيره ولا يروى في الحديث
 كالم والمحمود عليه السلام

وَصَلَّى عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَسَلَّمَ

[illegible]

